

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: فصل الخطاب
مؤلف: حسین بن محمد بن علی النوری الطبرسی
موضوع: سوره قصص

شماره ثبت کتاب: ۵۳۳۸۵

تسلی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المفدّ من الأصل
في ذكر الألف التي ردت في جمع الفان
وسبب جمع كونها معرضة عن الفصل والظن
التي كسبت الجمع أن نالها جمعاً فالفان

المفدّ من الثانية
في بيان أقسام النفي المكنون
في الفان والجمع دخوله فيه

المفدّ من الثالثة
في ذكر أقوال علماء
نفي الفان وعدمه

الباب الأول

في ذكر ما يدل أو استدلوا به على وقوع التغيير والتقص في القرآن

الدليل الأول كبر ما رواه وقوع الخريف في الثورية ولا يجمل بطر حزين لطيف في ان كماله
وقع في الامم السالفه يقع في هذه الامم في ذكر مواز يشبه فيها بعض هذه الامم ينظر في الامم السالفه
مدحا او فسادا في اجزاء خاصه فبالا لانه على كون القرآن كالثورية ولا يجمل في وقوع التفسير فيه
الثاني كفي جمع القرآن مستلزمه عاده لوقوع التفسير الخريف في فواجا لاجل كتاب الوحي الثالث
في ابطال وجوه مستوفى الثلاثه وان ما ذكره مثلا لا يلدوان يكون ما نقص من القرآن الرابع في انه
كان لا يلو من غير علمه في انما يخصها لعل الوجوه في الترتيب فيه ياداه لثبت الاحاديث القديسه
ولان التفسير الناول الخافض كان لعبد الله بن مسعود صحيفا معبر فيه ما ليس في القرآن الموجو
الساكن الموقوف في مثل الغام في صحف التفسير عند السامع ان يعقن لما جمع القرآن ثانيا
اسقط بعض الكلمات الا ياداه فيه كفي يجمع بعض السقطه فاختلا مضاعفه ما خطا في الكتاب البين
في الجائزه والذين جعلوا على وقوع النص في اقل ما رواه الخافض الثالث في انه ذكر اسامى ونبأ
وشاكلة كتب المباركة السالفه فلا يلدان يذكرها في كتاب التفسير عليها وفيه ما وصل اليها من ذكرهم في الصحف
الاولى مما يجمع كتاب العاشرة اختلاف الفراء في الحروف والكلمات غيرها وابطال ما رواه عن غيره
وفي غير احوال الفراء واثبات وجوه التفسير اسانيد الخافض في اخبار كثيره والذين جعلوا على وقوع النص
في القرآن عموما الثاني عشر في اجزاء خاصه رتبناها على ترتيب سورة القرآن وفيه ذكر الجواب عن
اورها على الاستدلال بها **الباب الثاني** في ذكر ادلة العالمين بعد نظر في التفسير مطم من
الايات والاجزاء والاعيان والجواب عنها مفصلا وفيه ذكر وقوع الخريف في الثورية ثانيا في عهد الهرو



بسم الله الرحمن الرحيم
 كتاب في بيان
 نزول القرآن في شهر رمضان
 من كتاب الطيف في سفر الشرف

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي أنزل على عبده كتاباً جعله شفاء لما في الصدور ومهيئاً على التوراة والأنجيل الزبور والصلوة والسلام على حامل نور النبوة والبعث المبرمج المعجزة وحمل نبينا محمداً وما لا نأمنه للشوق محمد المنجى عالم السرور وادم صلياً عليه السلام والذبور وعلى الأصفى الناطق بكل غائب مشهور الزبور المحمود بما يكون ومضى في سالفات الدهور مصابيح الانام في ظلمات عالم الغرور ومفاتيح خزائن العلم المسطور في قوس مشرق خضوا على مختلف الملوك في الاصل واليكو القطب الذي على مدار وجوده الاطلاق والشرق نور في قلوب مواليد الحجج عن ابن علي السلام في اليوم ينفخ في الصور ويبعث من القبور ويحكم في قول العبد المذنب المسمى حبيب بن محمد في التوراة الطبري جعله الله تعالى من الواقفين بيا بالمسكين بكتاب هذا كتاب لطيف سفر شريف علمه في بيان نزول القرآن وفصاح اهل الجور والعدو وبمشهد فصل الخطاب في شهر رمضان وتباً لارباب جعلت تلك مقدمات باين واوضح في من يبايع الحكمة ما تقر به كل عين واوجو من ينظر رحمة الله في يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله فبذبحه جاني مع القرآن وجامعه بديع وزمانه وكونه معرض تقرأ النفس في الاختلاف بالنظر في كيفية الجمع مع قطع النظر عما يدل على تحقيره وعدمه من الخارج ان تأليفه في ألفاظه لا يفتقر ويصنف المصنفين قال الله تبارك وتعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وقال تعالى انما أنزلنا

في ليلة القدر انزلنا السلام في الكاف عن علي بن ابراهيم عن محمد بن الفضل عن محمد بن سليمان عن داود عن جعفر عن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال سئل عن قول الله عز وجل شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وانما أنزل القرآن في عشرين سنة بين اوله وآخره فقال ابو عبد الله عليه السلام انزل القرآن جملة واحدة في شهر رمضان الى البيت المعمور ثم نزل في طول عشرين سنة ثم قال قال النبي صلى الله عليه وآله انزل القرآن في شهر رمضان في اول ليلة من شهر رمضان وانزل التوراة في شهر من شهر رمضان وانزل الانجيل في ثلث عشرة ليلة خلت من شهر رمضان وانزل الزبور في ثمان عشرة ليلة خلت من شهر رمضان وانزل القرآن في ثلث عشرين من شهر رمضان عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن ابن ابي عمير عن الحسن بن محمد عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال انزل التوراة في شهر من شهر رمضان وانزل الانجيل في ثلث عشرة ليلة خلت من شهر رمضان وانزل الزبور في ليلة ثمان عشرة ليلة خلت من شهر رمضان وانزل القرآن في ليلة القدر وعن علي بن ابراهيم عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال انزل القرآن في شهر من شهر رمضان في كل سنة في شهر رمضان في العشر الاواخر فلم ينزل القرآن الا في ليلة القدر وروي هذا الخبر سابقه الصدوق في الفقيه بإسناد عن ابي بصير عن حمران عن علي بن ابراهيم الثقة الجليل في نفسه قال انزل الله القرآن فيها في ليلة القدر الى البيت المعمور جملة واحدة ثم نزل من البيت المعمور على رسول الله صلى الله عليه وآله في عشرين سنة قال رحمه الله حدثنا علي بن الحسين عن احمد بن ابي عبد الله عن علي بن الحكم عن ابي بصير عن علي بن بكر الحضرمي عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال القى صلوات الله علي وعلى آل القرآن خلفي في شجرة الصخر والحجر والقرطيس فندى واجمعوا ولا تضربوا كما مضى الهود النورية فانطلق علي عليه السلام في جمعة ثوبان صفر فخطب عليه في بيته قال لا ريب حتى اجتمعوا كان الرجل يابسه فخرج اليه فغيره داء حتى جف وزعموا عن احمد بن علي الفريسي عن محمد بن الفضل عن ابي حمزة الثمالی عن ابي جعفر عليه السلام قال ما احدهم هذه الامة جمع القرآن كما انزل به جبرئيل عليه السلام على محمد الا وصي محمد صلى الله عليه وآله وقرئ من ابراهيم الكوفي في نفسه واما عن عبد الرحمن بن كبر عن ابي جعفر عليه السلام قال ان محمد بن علي قال رسول الله صلى الله عليه وآله

في شهر رمضان
 من كتاب الطيف

واللفظ الاخر عن سلمان في خبر طويل في ما راى على السجدة غدوهم وفلة وفانهم لم يبنوا قبل
 على القرآن بولقة ويجمع فلم يخرج حتى جمع كله فكتبه على نزيله الناسخ والنسوخ فبعث اليه
 ابو بكر ان اخرج بايع فبعث اليه مشغول فلا يستطيع ان لا يذكره الا للصلاة حتى اوقف
 القرآن واجمع فجمعته ثوب خضر ثم خرج الى الناس لانه ازل منذ قبض رسول الله صلى الله عليه
 مشغول بفصل ثم بالقرآن حتى جمعه كله في هذا الثوب فلم يزل الله تعالى على نبي رتبة من القرآن الا
 وقد جمعها وليست من رتبة الا وقد افرقها رسول الله صلى الله عليه واله وعلمنا في ايها ثم دخل
 بنية كالاخراج عرسليم في خبر طويل في ذكر مجلس جريبين معوية والكسبي على السجدة فاجاب قال
 مع مع عبد الله بن جعفر بن ابي طالب قال الحسن بن علي عليه السلام معوية بن زيد عن عمر بن عبد
 ابي ريدان اكتب القرآن في مصحف فبعث اليه ما كتب من القرآن فانه فقال خربت الله عنق قبل ان
 يصل اليك قال ولم قال لان الله تعالى يقول والراسخون في العلم اياي عنى لم يبعث احدا بك
 فغضب عرس قال بان ابي طالب لم يبعث احدا ليس عند علم غيرك من كان يقر من القرآن شيئا فليأت
 به فاذا جاء رجل فقرأ شيئا معه اخر كنه الا لم يكتب ثم قالوا قد ضاع منه قرآن كثير بالادبوا
 والله هو مجموع محفوظ عندنا هل الخبر كتاب لم قال الحسن بن علي عليه السلام ما معوية بن زيد عن الخطاب
 ارسلني امانه الى علي بن ابي طالب عليه السلام في اريد ان اكتب القرآن في مصحف فبعث اليه ما كتب
 القرآن فقال ضرب الله عنق قبل ان يصل اليه ذلك لم قال لان الله يقول لا يمسه الا المطهرون
 يعني لا يماله كمال الا المطهرون ايا ناعني نحن الذين اناهم الله عنا الذين طهروا نظير اواورشا
 الكتاب نحن الذين اصطفانا الله من عباده ونحن صفوه الله ولنا ضربا لا مثال وعلينا نزل الو
 فغضب عرس قال بان ابي طالب لم يبعث احدا ليس عند علم غيرك من كان يقر من القرآن شيئا فليأتنا
 اذا جاء رجل فقرأ شيئا معه اخر كنه الا لم يكتب ثم قال ما معوية بن زيد عن الخطاب
 اهل مجموع محفوظ الخبر كنه فنه قال الحسن بن علي عليه السلام ما معوية بن زيد عن الخطاب
 علي بن ابي طالب كان فينا حديثا ان قال توفي رسول الله صلى الله عليه واله اليوم توفي فلما جمع
 في حفرته حتى نكث الناس اريدوا واجمعوا على الخلاف اشتغل علي بن ابي طالب بالخبر رسول الله
 صلى الله عليه واله حتى فرغ من غسله وتكفينه وتحنيطه وضعه في حفرته ثم اقبل على نيل القرآن

رواه
 ابو بكر بن محمد بن
 علي بن عبد الله بن
 علي بن ابي طالب
 ابا الناس
 ٢٢٢

وشغل

وشغل عنهم يومئذ رسول الله صلى الله عليه واله الخبر كنه الاخراج عرس علي بن ابي طالب
 الله عنه لما توفي رسول الله صلى الله عليه واله جمع على السجدة القرآن وجاء به الى المهاجرين والاشيا
 وعرضه عليهم لما فدا وصا بذلك رسول الله صلى الله عليه واله فلا فخر ابو بكر خرج في اول صحبة
 فمخها فضايل القوم فوشعهم قال يا علي اردد فلا حاجة لنا فيه فخذ علي عليه السلام وانصرف ثم
 اخضر بدين ثابت كان فاربا للقرآن فقال له عمران عليا جاءنا بالقرآن وفيه فصاح المهاجرين و
 الانصا وقد بان ان توفي للقرآن وسقط منه ما كان فضيحة هناك للمهاجرين الانصا فاجابه
 زيدا في ذلك ثم قال فان فرغت من القرآن على ما سئلتم واظهر على القرآن الذي لقيت البس قد بطل
 ما علمت فقال عمر الجدة الى ان قال فلا استخلف عمر سئل عليا عليا لم يبق البس البس ففرقوا
 فتابينهم فقال ابا الحسن بن علي بن ابي طالب الذي كنت جئت الى ابي بكر حتى يجمع عليه فقال علي عليه السلام
 ههنا البس في ذلك من سبيل انما جئت الى ابي بكر ليعلموا اني لا اكتب في اليوم الفينة انا كائن
 هذا غايبا ونقولوا ما جئت انا ان القرآن الذي عندنا لا يمسه الا المطهرون والا وصا من ذلك
 فقال عمر هل قد اظهاره معلوم فقال علي عليه السلام نعم اذا قام القائم من ولد النبي كالاخراج
 عن عبد الله بن عبد الرحمن بن جعفر بن علي بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب
 ان ليس له خروج جلة الا في جمع كتابه تعالى الذي قد بنى بنوه واليهتمك الذي باعته قد حلفت
 ان لا اخرج من بيته ولا ادع رداي على عاقبة حتى اجمع القرآن الخبر كنه الا سلام عن محمد بن يحيى
 محمد بن الحسين بن عبد الرحمن بن ابي نجران عن هاشم بن عمار بن ابي سنان عن ابي عبد الله عليه السلام في خبر في
 فاذا قام القائم عليه السلام في كتاب الله عز وجل على حدة واخرج المصحف الذي كنهه علي عليه السلام الى انا
 وقال اخرج علي عليه السلام الى الناس فرغ منه كنه فقال لهم هذا كتاب الله عز وجل كما انزل الله عز وجل
 محمد صلى الله عليه واله فجمع بين الوحيين فقالوا هوذا عندنا مصحف جامع فيه القرآن لا حاجة
 لنا فيه فقال ما والله ما نرى بعد يومكم هذا انما كان على ان اخبركم حين جمعه لقرآنه ورواه
 الجليل محمد بن الحسن بن عمار بن محمد بن الحسين بن ابي اسحق في الاقان اخرج ابي داود في المصنف
 من طريقين يبرين قال علي بن ابي طالب لما مات رسول الله صلى الله عليه واله النبي لا اخذ علي رداي
 الا لصلو جمعة حتى اجمع القرآن فجمع كنه في قال بن جعفر قد ورد علي عليه السلام ان يجمع القرآن على

الخبر كنه
 الاخراج عرس
 علي بن ابي طالب
 ابا الناس
 ٢٢٢

نزل

زبيل التزل عطف مؤنثي صلى الله عليه وسلم وفيه خرج ابن الضريس في فضائله عن بشر بن عبي
 بن جهم بن خلفه عن عوف بن محمد بن يسير عن عكرمة بن خالد كان بعد بعثته في مكة فدخل على ابي طالب فسلموا عليه
 عاتق بن عبد الله بن بكر فذكره بعثته فاسلم اليه فقال لا والله قال فعدك عتيق
 راب كتابه بانه يراى فيه فحدث في ذلك لا اليسر داني الاصلوه حتى جعل ابو بكر فأتاه نعم ما راى
 قال السجود واخرج ابن اسنن المصاحف من جاز عن ابن يسير بن كط عبد الملك العصفاني كتابه
 المتقي بسط الجوال العوالي عن ابن سعد عن محمد بن محمد بن عمران بن ابي بكر في تخلفه على النبي عن
 ما بعثه جالس بينه وبين ابوبكر ما يطالب عتيق ان هذا ما راى قال على عليه السلام اكره ان اكون
 لكن ابن ابي ارندي في الاصلوه حتى اجمع القرآن قال بن يسير في اغني انه كبته على من يراه
 ولو اصيد لك الكتاب لو جني علم كثير اشكوه الانوار عن صاحب الاستيعاب صاحب عبد الجواد
 باسنادهما الزيد العباسي في بيت طبع عليها السلام ابيع ابو بكر في غيبته عن الخطاب في خبرها
 من بيت طبع قال ما ان ابا قاتلها الى ان قال فخرج على عليه السلام حتى دخل على ابي بكر فقال اكره
 امارتي قال لا ولكني اريد ان لا اكون بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احفظ القرآن واجمع عليه
 حبس في كالحوار في منافع يسند عن عبد جبر عن علي بن ابي طالب قال لما مضى رسول الله صلى الله
 عليه واله فاصفك لا ادع ردا في عن ظهر ي حتى اجمع ما بين الوحيين فواضعت داني حتى جمع القرآن
 لابي بكر الشرازي في نزول القرآن وابو يوسف يعقوب في تفسيره كما في البحار عن مناهج بن شهر اشوب
 عن عيسى بن في قوله لا تحرك به لسانك كان النبي صلى الله عليه واله يحركه ثقبه عند الوحي لحفظه
 فقبل لا تحرك به لسانك يعني القرآن لتجلب به من قبل ان يفرغ به من قراءته عليك ان علينا جمعة قرآنه
 قال قتيل الله محمد ان يجمع القرآن بعد رسول الله صلى الله عليه واله في شهر ربيع من قبل ان يفرغ به من قراءته
 عن الجراح ان النبي صلى الله عليه واله في مرضه الذي توفي في علي هذا كتاب الله خذ اليك فجمع عليه
 السلام في شريحه في منزله فلما مضى النبي صلى الله عليه واله جلس على عليه السلام فلقه كما انزل الله
 وكان به عالما في خبره في الجبال قال حديث ابو العلاء الطار والموفق خطيب خوارزم في كتابه بالاسناد
 عن علي بن باح ان النبي صلى الله عليه واله امر علي بن ابي طالب ان يقرأ القرآن فاقه وكنه له وفيه عتيق
 في الحلة الخطيب لا ريب في الاستماع للشك عن عبد جبر عن علي بن ابي طالب قال لما مضى رسول الله

على ابي طالب
 على ابي طالب
 الله عز وجل
 عليه السلام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلى الله عليه واله فاصفك حلفك لا اضع ردا في عن ظهر ي حتى اجمع ما بين الوحيين فواضعت
 ردا في حتى جمع القرآن لابي بكر في اخبار اهل البيت عليهم السلام انه الى ان لا يضع ردا في
 الا للصلوة حتى يولي القرآن ويجمعها ففقط عنهم مدة الى ان جمعهم ثم خرج اليهم في ازار عجم
 مجمعون في المسجد النبوي فانكروا معه بعد انقطاع مع البش ففعلوا الامر ما جاء ابو الحسن فلما سلمهم
 وضع الكتاب بينهم فقال ان رسول الله صلى الله عليه واله قال في خلفكم ما ان عنكم من فضلوا
 كتاب الله وعرف اهل بيته وهذا الكتاب انا العزة فقام اليه الثاني فقال له ان يكن عندك قرآن
 فخذنا منه فلا حاجة لنا به فاحمل على كتابه الكتاب عادي بعد ان الزمهم الحجة في خبر طويل في الغيبة
 عليه السلام حله ولى لاجل ما خرج من به وهو يقول فبذلوه وراى ظهورهم واشرا به ثيابا فيلكن
 ما يشفرون ولهذا ابن مسعود ان عليا اجمع قرآنه فاذا قرآه فابعثوا فيه من حسن بن حنك
 الحنفي في هذا في حديثه المفضل عن الطويل في احوال الظهور والرجعة عن الصادق عليه السلام في
 فيقول له الحسن ان كنت معك في محراب من مراه جلد رسول الله صلى الله عليه واله وخاتم وبر
 ودرع الفاضل وعامة السحاب المحض الذي جمع جلدك ام المؤمنين علي بن ابي طالب في خبره لا
 بندي قال فبعض المهادك النقط الذي في جميع ما طلبه ذكره في خبر الشيخ علي في فضل الذي نقله في
 البحار والعوالي وفيه قصة جبر في الحضرة والجملة لا يفرق في شرفه بخدمته السيد شمس الدين من اجقا
 الحجة عن الله فخرج به في قال على فقلت له ما سبكت اري بعض الايات غير من ينطق بما قبلها واما بعد
 كان في القاصير لم يصل الى عورته ذلك فقال نعم الامر كما رايت وذلك لما انفصل سيد البشر في
 عبد الله صلى الله عليه واله من ارق الفناء فعلا صناعته فافعل من غصب الخلافة الظاهر في جميع
 ام المؤمنين علي بن ابي طالب في كل وضعه ازار وافي به اليهم وهم في السجود فقال لهم هذا كتاب الله
 سبحانه في رسول الله صلى الله عليه واله ان اعرض عليكم لقيام الحجة عليكم يوم العرض بيننا الله
 فقال له فرغوه هذه الامور وخذوها لسانا حاجين الى فرائدك فقال له اخبرني جبري محمد صلى
 عليه واله يقول هذا وانا اردت ان اركب لك الظاهر الحجة عليكم فرجع ام المؤمنين علي بن ابي طالب في منزله
 وهو في قوله اله الا انت محدك لا شريك لك الا راى لا سبق في عليك ولا مانع لما افضت حكمك فقلت
 انت الشاهد عليهم يوم العرض عليك فنادى لي في ثمانية المسليين قال لهم كل من عنده قرآن من اية

فمن

او سورة فلان بها فجاءه ابو عبد بن الجراح عثمان وسعد بن الجراح وفاض معونه بن ابي نضار وعبد
 الرحمن عوف طلحة بن عبد الله وابو سعيد الخدري وحسان بن ثابت جميعا عات السليين وجمعوا هذا
 القرآن واسقطوا ما كان فيه من التثنية التي صدرت عنهم بعد وفاة سيد المرسلين صلى الله عليه
 واله فلما نزل الى اهل بيته بطنه والقرآن الذي جعله من الوصية عليه السلام حفظه عندهما كما
 عمل الله فيه في كل شيء حتى انزل الحديث اما هذا القرآن فلا شك ولا شبهة في صحته وانه من كلام
 سبحانه هكذا صدق صاحب الامامة عليه السلام الحكيم اهل السطور في الاثنان عن الذين عاينوا في فوائد ما
 حدثنا ابراهيم بن دينار عن يفيان بن عيينة عن الزهري عن عبد بن زيد بن ثابت قال فبض النبي صلى الله
 عليه واله ولم يكن القرآن جمع في شيء من الجاهلية في صحته باب جميع القرآن عن موسى بن ابي عبد عن
 ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبد بن النسيان بن زيد بن ثابت قال ارسل الى ابو بكر بعد مقتل اهل الكا
 فاذا عن الخطاب عنده فقال ابو بكر اني عراني فقال ان الفضل قد استوفى يوم الامة بقراءة القرآن التي
 اخبرني بشعر الفناء في الموطن فذهب كثير من القرآن وان ادى ان يجمع القرآن فنقله لم يرف
 ففعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه واله قال عمر هذا والله خير فلم ينزل عمر اجبني حتى شرع
 صدك لذلك ورايت ذلك الذي ادى عمر قال ابو بكر انك رجل شاعر فالا فقلت وقد
 كنت تكلم الوحي لرسول الله صلى الله عليه واله المتبع القرآن فاجمعه فوالله لو كفوني ثقل جلي من
 الجبال ما كان اقل على امرئ به من جمع القرآن قلت كيف تفعلون شيئا لم يفعله رسول الله
 صلى الله عليه واله قال هو والله خير فلم ينزل ابو بكر اجبني حتى شرع الله تعالى الذي شرع
 الله له صدق ابو بكر وعمر فبعض القرآن اجمعه من العصب الخاف صدق ما لا رجال حتى وجدت
 اخر سورة التوبة مع اخي خزيمة الانصار لم اجد ما مع احد غيره فلقد جاءه رسول من انفسكم
 حتى انتم براه فكانت القصص عندي بكرة حتى توفي الله ثم عند عمر حوثة ثم عند حفص بن غوث
 ما البخاري عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس بن شهاب عن الزهري عن ابن النسيان قال ان زيد بن
 ثابت قال ارسل الى ابو بكر انك كنت تكلم الوحي لرسول الله صلى الله عليه واله فاتب القرآن
 فبعض القرآن حتى جئت اخر سورة التوبة اتيته مع اخي خزيمة الانصار لم اجد ما مع احد غيره
 لقد جاء رسول من انفسكم هب الخلد عن موسى بن ابي عبد عن ابراهيم بن علي بن شهاب عن خزيمة

زيد بن ثابت مع زيد بن ثابت قال فقد اتيه من الانصار حين فسخ المصحف فذكر ما سمع رسول الله
 صلى الله عليه واله يقرأ بها النساء فوجدناها مع خزيمة بن ثابت الانصار رجال صدقوا
 ما عاهدوا الله عليه فالحقنا هاهنا في مونها في المصحف كما لا انقص في كتاب القسب عن اهلها
 عن شعب الزهري عن خارج بن زيد بن ثابت عن زاده اجد ما مع احد الا مع خزيمة الانصار
 الذي جعل رسول الله صلى الله عليه واله شهادته شهادة رجلين ومنه الخبر الاول ان يفيان
 عن ابي النسيان عن الزهري عن النسيان مع اخلاف قبل في الالفاظ وزاد بعد قوله عند حفص
 بن عمر ابراهيم بن عثمان بن عمر الليثي سعد بن يونس عن ابن شهاب قال للثيب حدثني عبد الرحمن
 خالد عن ابن شهاب قال مع اخي خزيمة الانصار وقال موسى بن ابراهيم عن ابن شهاب مع اخي خزيمة
 وابنه يعقوب بن ابراهيم عن ابي قال ابو ثابت حدثنا ابراهيم قال مع خزيمة وابي خزيمة ورواه
 الشافعي في الجامع الكبير عن ابي داود وابن جرير والعمدة وصححه الزمخشري في التفسير في مسند جدين
 حبل وغيرهما في الجامع الراغب في الحاضرات قال زيد بن ثابت عاني ابو بكر قال نزل جل شاب
 وقد كنت تكلم الوحي لرسول الله صلى الله عليه واله فاجمع القرآن واكتبه ففعلت هذا عن عبد
 البر الا انني تعافى فجزاني بكراسه عن محمد بن سيرين قال لما بع ابو بكر اباطا على عبد البر عن
 بعضه جليته يدينه قال ففعل ابو بكر ما اباطا اكرهنا ما روي فقال عليه السلام ما كرهت
 اما انك ولكن النسيان لا ارى في ذلك الا الصلوة حتى اجمع القرآن قال ابن سيرين في القسب ان يفيان
 على نزيله ولو اصبحت لك الكتاب لوجدت فيه علم كثير ثم روي عن عمر بن الخطاب عليه السلام في البيعة
 لجمع القرآن قال وقد تذكرنا جمع على عبد الله للقرآن في بابنا ايضا من غير هذا الوجه مما استوفى
 الاثقال اخرج ابن ابي داود من طريق الحسن بن عمر بن ابي بكر بن ابي الله فيقول كانت مع فلان قتل بو
 الامة فقال الله وامر بجمع القرآن فكان اول من جمعه المصحف هو في اخرج ابن ابي داود من
 طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب قال قدم عمر فقال مر كان تلقى من رسول الله صلى الله عليه واله
 شيئا من القرآن فلما اتاهه وكانوا يكتبون ذلك في المصحف في الالواح في العسك كان لا يقبل من احد شيئا
 حتى يشهد شهود اخرين فيمنه روح المعاني لخوا لا موسى المعاصر اخرج ابن ابي داود من طريق
 ابن عمر بن عباس ابا بكر قال لم يزل يداقدا على باب المسجد من جاءه كتابا هديني على شيء من كتاب الله

فأبناؤه فالأرجاء لثقة صحيح وفيه خرج ابن أبي داود في المصاحف من طريق محمد بن أسحق عن محمد بن
عبد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه في الحارث بن خزيمة يهاين الأئمة من آخر سورة براءة فقال
اشهد لي ببعضهم ما من رسول الله صلى الله عليه وآله وعندهما فقال عمر أنا أشهد لقد سمعتهما
ولو كانت ثلثا يأت بمجملها سورة على حدة فانظر يا أخا سورة من القرآن فأكفوهما في غيرها
صحيح وفيه خرج القاضي أبو بكر في الانتصاع عن ابن عباس قال سمعت ما قال يقول لما قال القرآن على
ما كانوا يسمعون من النبي صلى الله عليه وآله وفيه حكى الظفر في تاريخه قال لما جمع أبو بكر
القرآن قال سمعوه فقال بعضهم سمعوه أنا لا فكره من نصرك وقال بعضهم سمعوا السفر فكم هو
منهم فقال ابن مسعود يا أيها كذا ما يبعثه المصحف فتموه فأولاه خرج ابن أبي شيبة المصحف
من طريق موسى بن عبيدة عن ابن شهاب قال لما جمع القرآن فكتبوه في الوتر قال أبو بكر الفصول
فقال بعضهم السفر فقال بعضهم المصحف كان أبو بكر أول من جمع كتاب الله وثبت المصحف في وقت
أخرج ابن أبي شيبة المصاحف عن الأئمة من بعد قال أول من جمع القرآن أبو بكر وكنت بدو وكان الناس
يأتون زيد بن ثابت فكان لا يكتب له إلا ما شهد عدل وإن آخر سورة براءة لم توجد إلا مع أبي خزيمة
ابن ثابت فقال أبو كرهة قال رسول الله صلى الله عليه وآله جعل شهادته بشهادة رجلين فكتب ابن
عمر بن أبي الزناد لم يكتبها إلا أنه وجد في نسخة وفيه عن موطأ ابن وهب عن مالك عن شهاب عن ابن
عبد الله بن عمر قال جمع أبو بكر القرآن في قرطاس كان سئل زيد بن ثابت في ذلك قال في حثي شعا عليه
بعض فعل ذلك فخرج من غزاهي موسى بن عبيدة عن ابن شهاب قال لما أصيد المسلمون بالعام فخرج أبو بكر
وخاف أن يذهب من القرآن طائفة فاقبل الناس ما كان معهم وعندهم خرج علي بن أبي بكر في ذلك
فكان أبو بكر أول من جمع القرآن في المصحف وفيه قال ابن حجر وضع في رواية عمار بن عتبة أن زيد بن
ثابت قال فمضى أبو بكر فكتب في قطع الأديم والصفياء هلك أبو بكر وكان عمر يكتب في ذلك صحيفة
واحدة فكانت عند علي بن أبي طالب في الجامع الكبير على نقله عن خاتم الحديث الشيخ أبو الحسن الشافعي
في امرأة لا نوار عن أبي داود عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله وخارجة أبا بكر كان جمع القرآن
في قرطاس كان قد سئل زيد بن ثابت النظر في ذلك قال في حثي شعا عليه بعض فعل فكانت الكتب عند
أبي بكر حتى توفي ثم عند عمر حتى توفي ثم كانت عند حفصة زوج النبي صلى الله عليه وآله في فارس

إلهها

البها عثمان فابنك نذغها حتى اهدها لبرتها اليها فبعث اليها فسخطها عثمان هذه الصفا
 ثم ردّها اليها فلم يزل عندها وقال الزهري اخبرني سالم بن عبد الله ان مروان كان يرسل الى
 يسلمة الصحف التي كتبت فيها ثلثي حفصة تعطيناها ما لمّا لمّا وقت حفصة رجعا من ذفها
 ارسع مروان الى عبد الله بن عمر ليرسل اليك الصحف فاسلمها عبد الله بن عمر فامرهم ان
 فسخت قال مروان اتممت فعلت هذا لان ما فيها فذلك وحفظ الصحف فحسبت ان طالت انا
 وانا من ثلثي ثلثان هذا المصحف ثابا ويقول انه قد كان فيها شيء لم يكتب فيه وفيه عن الايام
 عن سليمان بن ابي رافع عن الحسن بن سيرين ان ثلثي الزهري قال وكان الزهري اشبههم جدا
 قالوا لما ابرع القتل في قراء القرآن يوم الامة قتل منهم يومئذ اربعة رجل في ريد بن ثابت
 عن الخطاب قال لان هذا القرآن هو الجامع لدنيا فان ذهل القرآن ذهب دنيا فدمع
 على انا جمع القرآن في كتاب فقال له انظر حتى اسئل اباك في فضيلته الى بكر فاخبره بذلك فقال
 لا تفعل حتى اساور الناس فام خطبا فاخبرهم بذلك فقالوا اصبت فجمعوا القرآن وامروا بكر
 مناديا فنادى في الناس من كان عنده من القرآن فمعه فليجيئني فقال في حفصة انما انقيمت الى هذه
 الآية فاخبرني فاجازوا على الصلوة والصلوة او سبط فلما بلغوا اليها فالكثروا والصلوة او
 وهي صلوة العصفرا فلما علموا ان بهذا بنية قالوا لولا الله لا تدخل في القرآن ما تشهد به
 امره بلا اقامة بنية وقال عبد الله بن مسعود اكثروا العصر ان الانسان لم يختره في احواله
 قال عمر بن الخطاب هذه الاعراب في صحح وفيه عن ابن ابي داود عن ابن ثعلبة قال بلغنا ان كان نزل القرآن
 كثير فقل علمنا يوم الامة الذين كانوا ذرعه ولم يعلم بعدهم ولم يلبث لما جمع ابو بكر وعمر
 وعثمان القرآن ولم يوجد مع احد بعدهم وذلك بما بلغنا حمله ان يتبعوا القرآن فجمعوا في المصحف
 في خلافه في بكر خشيته ان يقتل رجالا من المسلمين في المواطن معهم كثير من القرآن فيذهبوا بما معهم
 القرآن فلما وجد عند احد بعدهم فطأ اخرج ابن ابي داود عن طريقه في اعيان علي بن ابي طالب
 جمعوا القرآن فلما انتهوا الى الآية التي في سورة مائة ثم انصرفوا صرنا الله فلوهم باقم قوم لا يفهمون
 ظنوا ان هذا اخرها انزل فقال اليه ان رسول الله صلى الله عليه واله انزل في بعد هذا ايمن لغد
 جاتكم الآية الاخرى من الاخبار والكثرة التي شكا بعضها في الجمع الثاني وهو جمع عثمان وبنينا

من مجموع تلك الاخبار حاصنها وعامها منظوقا ومفردا بعد ما انظر فيها ان القرآن الموجود
 الان بايتك المسليين شرقا وغربا المصوبين الدفينين جمعا ورتبا لم يكن كذلك في جوار رسول الله صلى
 عليه واله بايتك احده من اصحابه لم يكن احدهم حافظا له كل عن ظهر قلب كما كان بعد النزول
 مجازي طول عشرين سنة في موضعين **الاول** عنده صلى الله عليه واله منفردا من غير جمع ولا ترتيب
 كتب كتاب الحزبي هم ثلثة اواربعة ورتبهم امير المؤمنين عليه السلام في الصفح الجبر والفراطين
 الاكابر العبيد عبد هو عبد القل كانوا يكثرون الخوض في الطرف العربي في الحقا
 بكر الام وبناء مجمع خيفة جمع تحفة فيق الام وسكون الحاء وهي الحارة الدقاق وصفاح الحاء
 والاقاب جمع فتب هو الخشب الذي يوضع على ظهر البعير ليركب عليه غير ذلك وكان عنده
 الحزبي فانه ثم عند امير المؤمنين عليه السلام وصانته اوارثا على مارواه الحاصصا وخصوا في الجون
 وني حصة في حقه على التمسك عن امير المؤمنين عليه السلام قال ورثت عن رسول الله صلى الله عليه واله كتابا
 كتاب الله عز وجل وكاتبه فراب بنو النجاشي في رواية ابن شهاب بن عبد الله بن جابر وورثا على علي السلام
 كتابه بعد قال الله تعالى اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا وهو القرآن كله نزل على رسول
 الله صلى الله عليه واله الخيرة على قول بعض النحاة كان عند حفص بن غزاة ابو بكر وجمعة ربط
 بعضها ببعض حتى لا يضيع منه شيء ونقله السجوي الانقان من جارت الحاسبي في كتابه في السنن
 غير حساده الخيرة هو انظر الى اخبارهم يمكن من الغريبة والضعف **الثاني** صدر الرجال
 من احبائه وافواههم والواحم واكافهم كل بقدر ما كان له من الداعي والحاجة الاستعداد و
 الوفوق وحضور ما انزل في السفر والحضر وغير ذلك مما تبع على اخذه وحفظه والعمل به
 ووراء ذلك الفرع عند من لا يخفى عليه لا يحصى عنه ما كان ينزل عليه في السر لم يعلم من تلك
 الاخبار ان احدهم كان عنده تمام ما نزل عليه فاما فضلا عن كونه عنده على هذا الترتيب
 فضلا عن نيله بين السليبي في جوته بل الظاهر من تلك الاخبار حصول الاخبار الحاقين انقفا
 كل ذلك فانه لو كان بهذا الترتيب فضلا ولا في جوته لما كان الامر بالجمع خروفا من الضبيع
 النقصا كما صنع اليهود بنوهم وها لو كان تمامه عند احد غير علي عليه السلام لم يكن جمع تمامه
 من مضايقة وليس المراد بقوله عليه السلام ان في بعض الاخبار هو الترتيب لم يجمع بين ترتيبه

الوحي
 في انزل القرآن
 في انزل القرآن
 في انزل القرآن

الاوصى بوقت ابن سبيون وابعد غيره لما يشاء من انزل من النبوة المائدة من جيب الكلب والا
 منها من انزل في الحرم في الحركات الشكوك وحد والاشي التور وغير ذلك ما في غير الاش
 عن الصادق عليه السلام في قوله القرآن كما انزل لا يفتوناه فيهم وبين وعلا تعان عن امير المؤمنين عليه السلام
 كافي العجم ضابطهم في مسجد الكوفة يعلمون الناس القرآن كما انزل فقلت يا امير المؤمنين وليس هو
 كما انزل فقال لا محي منه سبعون قريرا في الخبر وامثال ذلك من الاطلاقات كثيرة وقد عرفت فيها ذكرنا
 البلخي العامة والستد الرضوي فقال الاول في تفسيره المستحق جامع علم القرآن كافتة السليط
 في سعدا استقوما لفظه وان لا يجبت ان يقبل المؤمنون من نعم ان رسول الله صلى الله عليه واله
 ترك القرآن الذي هو حجة على امته الذي يقوم به دعونه والقرآن في الخبايا من عند ربه وبه
 يصح دينه الذي بعث الله داعيا اليه عرفا في قطع الحرف لم يجمع لم يجمع لم يحفظ ولم يحكم الام
 في قرآنه ما يجوز من الاختلاف ما لا يجوز في اعراية مقداره واليف سوره وابعد هذا لا يهزم
 على رجل من عامة المسلمين فكيف رسول رب العالمين صلى الله عليه واله وقال الثاني في حجة كلامه
 يا ايها القرآن كان على عهد رسول الله صلى الله عليه واله مجموعا مولفا على ما هو عليه كان واستدل
 بان القرآن كان يحفظ ويدرج في سنة ذلك الزمان حوز عن علي حاضرا من الصحابة حفظه له وانه
 بعض علي بن ابي طالب صلى الله عليه واله ونبى علي بن ابي طالب من الصحابة مثل عبد الله بن مسعود وابي بكر
 وغيرهم اخذوا القرآن على النبي صلى الله عليه واله عدة خفات وكل ذلك بدان في نامل عليه كان
 مجموعا من غير متبوع ولا مشورت الخ وانخرجها فيها افاضنا ذكره البلخي في النقص على من ذهب الى
 فانه صلوات الله عليه واله مع علي بن ابي طالب في مرضه فاختلفا منه بعد ثلثة وسبعين في رواية
 يرجع بعده بغير بعضهم فاب بعض كيف لم يعين لهم على من يقوم مقامه لا قال لهم اخذوا وانتم
 حتى نهيتم عن ذلك لم يبق في يوم الدين هذا ما لا يعقده جاحدا ومعاندا فاجاز توكل هذا
 الامر العظيم اليهم مع اختلاف الاراء ونشدنا لا هو اجاز توكل جمع القرآن وثا لغير اليهم
 بالحل ثانيا وهو ان قلنا ان القرآن بتمامه كان عنده منفردا وانما فوض امر الحجج الثاني لغيره
 سبيلنا في حفظه الى من فوض اليهم جمع اموه واموه امته بعده واجتاج الناس اليه في حفظه
 امرهم لو كانا هو كعبه وليس في ذلك تنقص في نبوة اصلا بل في ذلك اعلاء لشان من فوض اليه

من
 في انزل القرآن

الكتاب
 في انزل القرآن

في انزل القرآن

وتثبت لا مائة اعلام برغعة قد مثل ما امر به فجمع بعد ورح فان اراد ما كان باليد ثم انما اخذوا
 من هذا المجموع المعبر لا من الاماكن المتفرقة من الصدور والالواح ففقه لا الله لم يكن منيا وانما الله
 ورسله بالوحي على الترتيب فجمعوا مصحفه لما تقدم من طرقاتها وانقلد بعضهم عن ابن سيرين
 قال المفيد رحمه الله في المسئلة التاسعة لا يعين المسائل الاحد والحسين المعروف في عسانا على بعد
 قول السائل بابنا الناس بعد الرتول صلى الله عليه واله قد اختلفوا خلفا عظيما في رفع القرآن بعض
 اصول حتى لم ينفقوا على شيء من حرفوا الكتاب جميع كل واحد منهم محققا زعم انه الحق مثل ان يعنى
 ابن مسعود وعثمان بن عفان ورويت ان امير المؤمنين عليه السلام جمع القرآن ولم يظهره ولا نال الناس
 كما اظهر غيره ولم يكن له بركة من سعيه في نفوس الناس اجل من امير المؤمنين عليه السلام لم يترك شيئا
 منها تاما جمعا ولا الخطر عليها فانه قال امير المؤمنين عليه السلام لم يظهره حتى يقره الناس بعرفه
 وهل الحجة ثابتة بهذا المبدأ ام لا الجواب ثم ذكر بعض الكلام في وجه الاختلاف وقال فاما سؤالا
 عن ظهور مصحف النبي وابن مسعود وانما مصحف امير المؤمنين عليه السلام في السبعة ذلك عظم وطاه
 امير المؤمنين عليه السلام على ملوك الزمان وخلفاء طاعة الى ابن مسعود عليهم السلام ان قال ولم يكن على
 كثير من ظهور مصحفه بخلاف مصحف امير المؤمنين عليه السلام فذلك ثابتا لثباته في مصحف القوم
 انتهى يظهر من السوال والجواب ان مسنوية مصحفه من المسائل قال الشيخ الاقدم فضل شاذان
 في كتابه لا يوضح في جملة كلامه باق فيا بعد روى بعضهم ان رسول الله صلى الله عليه واله امر عليا
 عليه السلام بتأليف القرآن فالفه وكذا ما كان بطائفة عريكة بالبيعة على ما زعمه باقي القرآن فان
 ذهبوا الى انه على الترتيب صارا واجمعوا من افواه الرجال ومن مصحف عمن كانت عند حفصة بنت
 الخ واثباتا ان ما تقدم بطرقهم المشقة جري فيهم مجموع من افواه والالواح المتفرقة هذا
 الاثقان قال الخطابي انما لم يجمع صلوات الله عليه واله القرآن في المصحف كان ترقية من روى
 ناسخ بعض احكامه ونلاوة فلما انقضت لهم الخلاف ذلك فكان ابتداء ذلك على يد الصدوق
 بمشورة عمر وقال الحارث الحاسب في كتابه في نسخة القرآن ليست بحديثة فانه صلى الله عليه واله
 كان ابر بكتابة ذلك كان مفرقا في الرفع والاكتاف والعباد امير المؤمنين عليه السلام بنسخها من مكان
 الى مكان مجتمعا فان قيل كيف تعف الثقة باصحاب الرفع وصد الرجال قبل ان يتم

شرح
 في كتاب
 القبر

نقل
 في كتاب
 القبر

مشير الى الحافض

نقل
 في كتاب
 القبر

كانوا

كانوا يبدون عن تليف محزون نظم معروف قد شاهدوا نالا ونه من النبي صلى الله عليه واله
 عشرين سنة فكان نزولهم ليس من مامونا وانما كان الخوف من هاب شي من حجة فان في بنا
 جمع عثمان قال ابن النيسابوري بين جمع الى بكر وجمع عثمان ان جمع الى بكر كان تحسبه ان هب
 من القرآن شي يندها بكنه لانه لم يكن مجموعا في موضع واحد فجمع في حجاب في ربا الايات
 وقال ابن جرير انما كان في القرآن في الادب والعلم لا قبل ان يجمع في عهد ابى بكر في المصحف
 عهد ابى بكر كادك على الاجار الصحيح المزارق وقال البغوي في شرح السنة الصحابة جمعوا
 بين الذين القرآن الذي انزل الله على رسوله من غير ان زادوا ونقصوا منه شيئا خوف هاب
 بعضكم هاب حفظه فكتبوا كما سمعوه الى ان قال فثبت ان سعة الصحابة كان في جمعة موضع واحد
 الا في نسخة قال الفاضل ابو بكر في الاصل لم يقصد عثمان قصد ابى بكر في جمع نفس القرآن بين
 لوحين قال الحارث الحاسب في الشهر وعند الناس ان جامع القرآن عثمان وليس كذلك انما جعل عثمان
 الناس على قرأته بوجه احل الى ان قال فاما السابق للجمع المجلد هو الصدوق انتهى في كتابه في النسخ
 اول من امر بجمع القرآن ابو بكر بخافة ان يضيع من شيء في عهد بعضهم الجمع بعد من وقتنا
 ابو بكر في الاثقان اخرج ابن جرير في المصاحف بسند حسن عن عبد بن جابر قال سمعت عليا عليه السلام
 يقول عظم الناس في المصاحف ابراهيم ابو بكر رضي الله عنه على بكره واول من جمع كتاب الله وهذا الجنا
 علمهم الى ما ويا ناك الاجار والنسخة لذكر الشاهد في سند من غير اشارة من احد منهم الى
 ضعفها او طرحها على ما ذكره بلزم طرح تلك الاجار وما تضمن سبيل الجمع فقل القرآن ما لهما
 ثمران السيد رحمه الله نقرأ عنه في تفسيره ما لفظه واختلف اهل العلم في اولية من منها فقال اهل
 الكوفة اهل مكة اهل اجم الله الرحمن الرحيم واولئك اهل المدينة واهل البصرة واجموا بانها
 لو كانت من نفس التوراة لوجب ان يكون قلمها مثلها لكون احدها اقتناها للسوء حبيب
 في المير السور الاخر اولية منها وما قالوه عندنا هو الصواب انتهى في كتابه في النسخة
 ثم قد اسند الى ان القرآن محفوظ عند رسول الله صلى الله عليه واله وانه هو الذي جمعه
 فذكرهم هذا خلافا لاهل مكة والمدينة واهل الكوفة والبصرة واخاران ان اسم الله الرحمن الرحيم
 من السور الخ والشافعي في كلامه ظاهره ما ذكره السيد في نسخة رحمه الله ففقه لا ان القرآن

شرح
 في كتاب
 القبر

لست

نزل

لبيس فمواوت بنام عمر صلى الله عليه وآله فان مع ما نقله فالمراد من كان عنده من السور
 ولا يات ثانيا ان تعودا من المؤمنين على الترتيب بغيره بعد الجمع القران وقاله خوفا من ضياعه
 لا يقبل الا انكار بعد استفاضه الاخبار بذلك كما تقدم وكيف يجمع هذا معكونه مجموعا مؤلفا
 مؤبدا ولا يبر الصحابة في حقهم وثالثان ما نقله ابن عسوق في غيرهم الخ فاما هو من خبر
 رواه الحافظون فمنه في البخاري عن عمر بن عبد الله بن العاص قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول
 القران من اربعة من عبد الله بن مسعود وسالوه معاذ واقي بكر بن ابي ربيعة عن قتادة قال سئل عن
 ما لك من جمع القران على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله فقال اربعة كلام من الانصاريين
 كتب معاذ بن جبل وزيد بن ثابت ابو زيد قال احد عوامي ناره عن ابي قال
 مات النبي صلى الله عليه وآله ولم يجمع القران غير اربعة ابو الدرداء ومعاذ بن جبل وزيد بن
 وابوزيد وروى في الاثنان عن محمد بن كعب القرظي ان الجاهليين خمسة معا وعبادهم بن الحسن
 واقي ابو الدرداء وابو بوب عن ابيهم اربعة معاذ واقي وابوزيد وابو الدرداء
 او عطاء وهو مع ميم الدار عن الشعبي اربعة ابي زيد ومعاذ وابو الدرداء وسعد بن
 وابوزيد وجمع بن ابي ربيعة وروى البخاري في منابه عن علي بن رباح قال جمع القران على عهد
 رسول الله صلى الله عليه وآله علي بن ابي طالب عليه السلام باقي بكر بن ابي ربيعة
 القران كما في الاثنان ان بعضهم اتاكم بعد النبي صلى الله عليه وآله الى غير ذلك من الاختلاف
 والاضطراب والتناقض في رواية رجل احاد ليس من الاسلام تصديق هو من التثنية الذين
 كانوا يكذبون على رسول الله صلى الله عليه وآله وليس في جميعها خبر حسن عن الصادق الا ما
 رواه البخاري وهو مع ضعفه لا يدل على كون الاربعة جميعا معين التمام لكونه معارض ولا
 بارويها عن الصادق بن علي عليه السلام كما تقدم واخرج التتافي في الجواهر مستندا عن الاصمعي
 قال ما تقدم على علي عليه السلام الكوفي في اربعين صاحباً فترسخ اسم ذلك الاعلى فقال المنعمون
 والله ما يحسن ان يقر ابن ابي طالب بالقران ولو احسن ان يقر بقراءة بن ابي ربيعة هذه السورة قال
 ذلك قال ولهم ان يعرفنا من مفسوخة محكمة ومشاهدة متصلة من صلوة وضوء من مع
 والله ما عرفنا من علي بن محمد صلى الله عليه وآله الا ما انا اعرفه من نزل وفيه اي يوم نزل الى ان قال

والله

والله الذي نزل الله في رقبها اذن واعية فانا عند رسول الله صلى الله عليه وآله الخبرنا
 بالوحي فاجبر بقونهم فاذا خرجوا قالوا ما اذا قال انفا وثانيا بما روي كما تقدم وقد جعل الشيخ
 الجليل فضيل شاذان هذا الخبر من منافض الاخبارهم وباني كلامه عن غير ذلك قال المفسد حماد الله
 بعد كلامه المنقول سابقا مع انه لا يثبت في ما يروى من وجود مصحفين منفردين وانما يذكر ذلك
 من طريق الظن اخبار الاحاد والظن ان مراده وجودها لها في جوده والا فند جمعا مصحفين
 منفردين بعد ذلك كما ياتي وذكر ذلك الاخبار المنقولة من الكتب الغريبة بخبر اخر في نقله
 الخالف مما يقتضي من العجب رابعانهم لو كانوا حافظين وجامعين وقد كانوا من الثقات عند
 كالاجني على من راجع لحوالهم فاجبه مطابقة الشاهد في انما يكون الا من القران ورواه
 بكر معاذ واحد على ما هو صحيح تلك الاخبار والظاهر ان هذا من المسلمين حثوا على تبديل علي بن
 احمد الكوفي المعاصر للكنيني عن ذلك في جملة يدعيهم التي جمعها في كتاب يدعى المعروف بكتاب
 الاستغاثة الذي الفتحة حال استفاضته فقال ومن يدعي الاول ووافقه عليها صاحب الخزان
 انه امر هذا باياد في المذهب من كان عنده نسخ القران فليأتمه قال فلا يقبل من احديث الا
 يشاهد عدل وهذا منها مخالفة فضلا لكتاب الله تعالى اذ يقول قل اني احب الحق والارض الاية
 فان كان الرجل وصاحبه محلا هذا من كتاب الله تعالى وظنا انه يجوز لاحد من الناس ان يملك هذا
 فان كان غايته الجهل قلته الفهم وهذا الوجه حسن احوالها ومن اجل هذا المحل ان يحزان يكون كما
 بن السلفي فضلا عن غير ذلك الامامة وان كانا علما ذلك من كتاب الله عز وجل فلم يصدا اخبار
 الله تعالى في ذلك لثبوت الحكمة كانت هذه حاله فوجب عليها الاخضاع على ذيهم ولكن لا
 من اجل البطلان لثبوتها لولا انهما قصد بذلك عليا عليه السلام فجعل هذا سببا لترك قبوله كما
 جمعة الله من القران في مصحف يقيم ما نزل الله تعالى على رسوله من خشيا ان يبدل ذلك منه
 فيظهر ما فيه ما يفسد عليه ما عند الناس ما ارتكبه من الاستبداد على امورهم فظهر فيه فضائل
 للمؤمنين باسمهم وطهارة الفاضلين المؤمنين كبرهم فلذلك قال لا يقبل القران لمجد
 الا يشاهد عدل هذا مع ما يلزم من نواها ان يعلم انهما ان يكونا يعلمان بغير بل القران لا تهما
 لو كانا يعلمان لم يحتاجا ان يطلب ما غيرهما بغير عادلة الى اخر ما ذكره ومناخرهم لاربعته

هذا

هذا العمل ونجدة كشف عن هذا ما لا يمكنهم الا التزام به واموا من الخبر ظاهر فقال ان كان
 المراد بالشاهد المحقق والكاتب قال السخاوي المراد بهما فهذا على ان ذلك من الوجوه التي
 بها القرآن وقال السخاوي المراد بهما فهذا على ان ذلك مما عارض على التوصل الى الله عليه السلام
 وفانه ولا يخفى عن الناظر في تلك الاطلاقات والباردة الكاشفة عن حمل قولها او جملها
 سيما الاول منها الذي لا ينفوه به من لادنى افرع مما وقع استلزام الاطلاق فانه لا يربط ما ذكره
 من تلك الاخبار منطوقا ومفهوما خصوصا ما تضمنه ذكر خبره واما الثاني فقبلة لا مدخل في الكناية
 بين يديه في قرينة القرآن اذ لو قيل احد بعدم قرينة ما لم يكن بين يديه مفهوم تلك الاخبار وانما
 حال على انهم لم يدخلوا فيه ما لم يشهد على شاهدان ومع فلا بد من الالتزام بخرج كل ما لم يكن بين يديه
 سواء كتب غير محض الشبهة وكان محفوظا في الصدق بل ما كتب بين يديه ولو شهد على شاهد
 او شهد شاهد واحد ولا اخل احد بالتمسك بذلك اما الثاني فقبلة مضافا الى ذكر الوجوه في تلك
 الاخبار وفشاها راسا كما ياتي اثناء الله تعالى مفضلان عن غيرهم وهذا الجمع عند صاحب
 القرآن لا من الوجوه لا يخفى على من نظر في الاخبار مثل قول عمر بن الخطاب المتفق عليه بينهم ان القتل
 فلا يصح براء القرآن واتي اخيرا في شرح القرآن في المواضع في هذه الكتب من القرآن في ان
 ان يجمع القرآن الحق وقولته حديثا في داود بعد ان سئل عن اية فبقوله كما تنوع فلا يقل يوم اليم
 ان الله واسم يجمع القرآن وقول بشارت ابيد المسلمون خافان بدنه من القرآن طائفة فاقبل اليها
 بما كان معهم وعدم جميع الحق وكانت كل انهم الصريحة في ذلك اما الرابع فقبلة فلتا في الشا
 فانه قلنا لعل غرضه ان مقصوده في الجمع كما هو الواجب ما لم ينسخ فلا وتة لعدم جواز ادخاله
 ما في غير ذلك ولا ونية في لا يعلم كون الآية كذا لا مع ثبوت عرضها عليه في عام وفاته فان كل عمل
 عليه في ذلك حقوق معصية اقا فيه فلا وجبانه كان محمولا عندهم احتياجا في ايشانه بالاشارة
 قلنا لا مانع وجوه هذا القسم من النسخ كما ياتي اثناء الله تعالى انه ليس في تلك الاخبار الكثيرة
 اشارة ولا ايماء الى هذا وانما الواجب ان كل ما ثبت في اية المصحف ان يعلم كونه منسوخا
 بالكتاب او بالسنن المتواترة لا بالخبر الواحد على ما هو التحقيق عند اكثر المحققين كما في نسخ الحكمين
 هذا من خارج ما اعتل فيه من غير ان يدل على الخبر الواحد فضلا عن الكتاب السنة القطع بطلان

لكن لا يكون في ذلك دليل
 اذ لا يمكن ان يكون له
 اطلاق ما بهما فهذا
 على ان ذلك

الخبر على عدمه كما هو المفرد في هذا خلاف الاجماع بل ضرورة المسلمين من محبوب العمل بكلام الجاهل
 النبي صلى الله عليه واله ان يعلم نسخ والحاصل ان الغرض من لقائه ما ذكره من التناوب في تبديع
 الوقت لوضوحه على كل جاهل غيبي او معاند غوي وهذا يحصل من جميع ما ذكرنا ان القرآن لم يكن
 مجموعا من اجزاء كما هو الا ان يجوز ان يظهر ان عامه لم يكن عند احد غيره وانه نص في مجمع الصحابة بعد
 وفاته والجامعون منهم **الاول** من المؤمنين على السبل وجمع في الف جميع الاخرين اجمالا ولو
 من حيث المراتب هو شامل للتمام ما نزل قطعا وصا ما جمعه بعد ما عرض عليهم واعرضوا عنه في
 الامامة واتي بعض ما يتعلق بهذا المصحف الشريف **الثاني** ابو بكر وعمر وابناهما وجميعهم هو الجمع
 الشائع الان وان نص في عثمان في امانته بما ياتي بها انه ولذا نسب اليها في ان الظاهر بل المصير
 في كلام بعض علماء المخالفين انه لم ينفرد في ترتيبه فذكرنا انهم جمعون من الاماكن المتفرقة وشمما
 هذا الجمع الى هذا ترتيب وجه النسبة ظاهر بعد ملاحظة الاخبار الماضية قال ابن شهر آشوب
 جلد كرام له قانا ما مروى عنه جمعة ابو بكر وعمر وعثمان فان باكملها التمسوا جميع القرآن فقال كيف فضل
 شيا ليقوله رسول الله صلى الله عليه واله ولا امر به كرم البخاري في صحته ادعى عليه ان النبي صلى الله
 عليه واله امر بالثلاثة منهم امر اذ يثبت ثلث سعد بن العاص عبد الرحمن الحارث بن هشام عبد
 الله الذي يجمع القرآن يكون جمع هؤلاء جميعهم **الثالث** في كتب وجود مصحف مسنن لم يات
 لا خفا فيه كما ياتي ذكره في ضمن اخبار كثيرة وباتي ايضا في نسخة مصحفهم من حيث الكنية في القرآن
 انه بخلافه الزيد بن ابيهم قال في اخرج ابن ابي شيبة المصاحف عن محمد بن يعقوب عن داود عن ابي جعفر
 الكوفي قال هذا الف مصحف في الحدا بقرة النساء عمران الانعام الاعراف المائدة يونس الانبا
 براءة هود مر الشعرا الحج يوسف الكهف النحل الاحزاب اسرايل الزمر وهاجر طه الانبياء
 التوراة المؤمنون سبا العنكبوت المؤمن الرعد القصص النمل الصافات تسس الحج محمدتو الترم
 الحدا الفصح الفتن الفهارق بار الملك السجدة فارسلنا نوحا الاحقاف النازعات
 الحج النجم مثل سائل المثل المدثر فرسيعم الدخان لقمان حم الحاشية الطور الدارون الحاقة
 الحشر المحم المزلات عن لافهم يوم القيمة اذ الشمس ايها النبي اطلقتم النار فان النار
 على الطغفان اذا التما انشقت النيران الذين افرع الحمر المنافقون الجمعة لم يحرم الخبر

في ان الفاضل
 بعد ان ياتي

لا فانه جدا البلد البليل اذا الشمس انقطرت والشمس والطارق سيج اسم الغائب الغف
 لم يكن الضحى الرديح الفارعة الشكاثر العصر الخلع المحقد بل لكل اذا زلزلنا العاديات الغيل
 ليلان وابتنا اعطينا الفدا الكافرنا داجنا نصر الله نبينا الصدا القلوب الناس انهم زاد
 على الصفة الشايح بسور المحقد والخلع وشيئا ذكرها الرابع عبد الله بن مسعود وجود
 مصحف من قبل ابيهم لا يبين ويدل عليه اخبار كثيرة فانه محلها ولما اراد جمع الصا
 امسح عبد الله بن مسعود مصحفه فصرى حتى كثر منه ضلعين فصاعدا حتى مات من علة هذا
 الطاهر المعروف علي بن عثمان كافر في محلة وقد نقل حسن بن حمدان الخصبة الهداية وابن
 شهر اشوب في المناقب عن اصل مصحفه ما ياتي ذكره وليس في هذه الاعضاء عين ولا اثر ولا
 رقيقا في الاغانى حرج ازل شجرة الحسن بن ابي جعفر محمد بن عيسى بن موسى حتى تم كما
 قال حدثنا محمد بن اسحق بن صالح بن مهران الطائي حدثنا جابر بن عبد الله قال قال
 مصحف بالله بن مسعود الطوال البقرة والنساء وال عمران والاعراف والانعام والمائدة ويونس
 والمؤمنين الزمر والنحل وهود ويوسف الكهف نبي اسرائيل الانبياء وطه المؤمنون والشورى
 الصافات المثاني الاحزاب الحج والفصل طس النمل والنور والانشاء فيهم والعنكبوت الروم
 ويكن الفرقان والحج والرحمة ربه ارايك تلك وابراهيم صلى الله عليه وسلم والزم والحواميم
 سم النور الزمر والنحل والجمعة والاحقاف الجاثية النعمان نافخ والحشر في تبارك النحل
 والطلاق من الحجران وبارك والفرقان المناقون والحجج الصف من اوسى انا رسلنا والحج
 والمحنة يا ايها الذين آمنوا محرم والفصل الرحمن واليتم والطور والذاريات والفرقان النازعة والواقعة
 والنازعات سئل ما نزل الله من القرآن في المطففين وعيسى هل نزلت والمرسلات والبقعة وعمر واذا
 الشمس كورت طنا الشمس انقطرت والغاشية سيج والليل والفجر والبروج واذا الشمس انقضت
 وافتر باسم تلك البلد والضحى الطارق والعاديات وارابت الفارقة ولم يكن والشمس فيها
 والذين ويل لكل والذين كف ولنا الهكم وانا الرزنا واذا زلزلت والنعمان داجنا نصر الله الكو
 وقال ايها الكافرون ونبينا فل هو الله احد الرديح وليس فيه الحمد المعنى ان قلنا في مصفنا
 اربع مصفنا ولا نعلم وجوه مصفنا غير هذا وان امكن استظهاره من بعض اخبارنا جمع عثمان

تحقيقا

المصنف كما ان لا يكتفى بها معرفة بل المهم معرفة الجمع الشايح وهو جمع الشخبين زيد مشفلا على
 تمام ما نزل على النبي صلى الله عليه وآله والقرانا اول بل سقط عن ايديهم حين الجمع واسقطوا
 فلكل المعرفة بعد ملاحظة كيفية جمعهم حال جامعهم منصفة على احرار اموا انهم لو خيف
 عليهم شيئا ما نزل عليه من ان كل اكتب امير المؤمنين علي بن ابي طالب من بين الكتاب هو اكثر الوجوه
 نص عليه محمد بن علي بن شهر اشوب في المناقب ذكر كتابه كنه غير ايضا ان ما كتبه وحفظه
 غير امير المؤمنين علي بن ابي طالب كان محفوظا بتمامه لم يضع منه شي بذي احافظها وبلف المكتوب
 او بموت صاحبها وغير ذلك من الافات اسبب الضياع في الحقاق والكتاب من كان عنده
 شيء منه لم يخفوا على الجامع شيئا مما كان معهم هو ان كتابه من كان محفوظا عند علي بن ابي
 غير امير المؤمنين علي بن ابي طالب لم ينفرد احد منهم بآية واكثر وان غرض الجامعين وما دام اليهم الجمع
 الذي جئنا به شرح خاتم النبيين في شرح بنو سيد المرسلين مجمع تمام ما نزل عليه صلوات الله
 عليه انه وعلم ضياع شيء منه لم يكن له غرض لا داع الى اسقاط بعض ما نزل على عدم ادخاله
 في المصنف الذي جمعوا لكونه منافيا لا غرضهم الاخر الخ اسلموا لها والوا اقصاصا وما توا عليها
 هذه امور ستة لا بد من احرار جميعها ما لم يعلم حتى يمكن عوى القطع باسئنا لفران الموجود على
 تمام ما نزل عليه قرانا ومع عدم ثبوت بل قطعي على انقضاء جميع تلك المخلات لو بالانزاع
 كصير في المعصوم عليهم السلام باسئنا له على تمامه وانعقاد الاجماع عليه يكون الدعوى فاسد لكونه
 في معرض طرق النقص هذه باسئنا لافانته عليهم بعض ما نزل واخصا على السرا بالقرائة
 على احتمال انفراد امير المؤمنين علي بن ابي طالب ببعض ما كتب بين اظههم كافتاد غيرة في احتمال ان
 بعض ما كتبه ولو قبل اربعة من القراء بالامانة احتمالا خفا بعضهم كسلان ومن شايحه بعض
 ما كان معهم لعدم كونهم مكلفين بتسليم اليهم كما لا يخفى في احتمال انفراد بعضهم بآية واكثر كما
 انفراد غيره باخر سورة بله كافر واحتمالا سقاطهم بعض ما ياتي في غرضهم مما لا يضر باحجاز
 والحاصل اننا لم نقل ان حشكنا مخالفا لنا لاف سائر الكتب كما عرفت لا يستبعد فيه ما ذكره كخلا
 سائر الكتب يعرف بحول النقص الزيادة في الكتاب عدمه بخطافه لا صلة الذي اقمه مؤلفه مع
 وجود الاصل لا يمكن احد من احوال ذلك في تمامه ليس اصل جرح البعدا لشكنا في دخول

او ادخاله في غير جديهما اذا انضم الى ذلك بعض الاحتمالات التي ذكرنا نعم الذي هو هذا
 عثمان كسائر الكسائر في حواله النفس فيه لوجوه الاصل الذي هو المرجع وهذا في غاية الوجوه
 ومن هنا ظهر ضعف ما ذكره السيد المرتضى من ان العلم بتفصيل القرآن وايضا في حواله في
 مجلته جري على ما علم ضرورة من الكتب المصنفة في كتب تنويه المنة مثلا فان هذا التما
 هذا الشأن يعلم من تفصيلها ما يعلم من مجلتها حتى لو ان مدخلا ادخل في كتاب يتو
 مثلا بابا في الحول ليس من الكتاب يعرف ويميز ويعلم انه ليس من الكتاب انما هو ملحق ومعلوم
 ان الثانية بنقل القرآن وضبطه اصدق من العتبة بضبط كتاب يتو به وادون الشرائع
 وجه الضعف في الشبهة هو ما جمعه الشيخا وعرف برع عثمان وقلمه لم يكن كتابا مجموعا شغلق
 العتبة بضبطه كضبط سائر الكتب اما في قوله واعى الصحابة على ضبط جميع ما تزل وحركته
 ونقله كما ذكر في كلامه الاخر في الجواب عنه وفصل في ضمن دلالة النافين والكلام هنا في عدم
 استبعاد حواله النفس بل كونه في معرض النظر في كيفية الجمع بين الحاصلين فظهر ان الاول
 علم اشتمال على تمام ما تزل بل العادة ايضا تقتضي كتابا في بيان وقوع التفسير في
 وجوب جميع تلك الاحتمالات التي ايتت في بيان اقسام الاختلاف في التفسير الممكن حصوله
 في القرآن والمنسوخ حوله في علم ان التفسير بما لا ياداه او بالنفس او بالتبديل وهو حقيقة
 راجع اليها معافان من تزل حرفا محرف مثلا فقد نقصه فاو زاد اخر ومما يفتصل القرآن
 السورة والاية والكلمة والحرف والاعراب والترتيب بين السور وبين الاي في الكلمات وعدم
 منها خذ في الاي السور والتبديل اما مع اختلاف المعنى مع بقائه ورتبها جميع بعضها مع
 بعض في صور كثيرة الاولى في زيادة السورة ولا ينبغي امتناعها قال الله تبارك وتعالى ان
 كنتم تحبون الله فاعبدوا ما في السورة من مثله التي لا تبديل السورة وهي لا والله لا التامة
 نقصا السورة وهو جازي كسورة الحمد وسورة الخلق وسورة الواقعة الى اربعين زيادة الاية
الخامسة تبديلها وما منصفيا بالاجماع وليس في اجاد التغيير ما يدل على وقوعها بل ما
 يفيد ما كان في السابعة نقصا ما هو في الاقسام غير شعبة مثاله والعصر لا انشا الفجر
 وانه في الاخر السادسة زيادة الكلمة كزيادة عن قوله تعالى يسئلونك عن الاثقال

سوء

في هذا الباب
 من التفسير
 في القرآن
 في الكلمات

نقصاتها وهو كثير كفي على مواضع لا يحدث بعد قوله وما من شيء ولا رسول وطلو النقص
 قوله والصلوة الوسطى الثامنة تبديلها كتبديل محمد بعد قوله تعالى ان الله اصطفى
 ادم ونوحا والبراهيم بال عمران يجعلون شكره من زعم العاشرة زيادة الحرف كزيادة الف
 والذي في قوله تعالى كما كان عن ابراهيم يا غفر له ولو الذي الحادية عشر نقصا الحرف كقصا
 هه من قوله تعالى كنتم خير امة ويا في قوله تعالى يا بني كن ذابا الثانية عشر تبديل الحرف
 الواو والياء في قوله تعالى التائبين العابدون الى اخرها الثالثة عشر تبديل الحرف بعضها
 باخر كقصرون وبصرون الفتح والفتحة بالفتح والكسر وعجل بعلى في قوله تعالى هذا طاعل منقيم
الرابعة عشر تبديل السكون بالحركة كتبديل الحسب يكون التبر في رفع الباء بكسر الاول ورفع
 في قوله تعالى الحسب الذين كفروا الآية وباني هو التبديل في حلة الخامسة عشر الترتيب بين السور
 وامثلة كثيرة فان الموجود في مصحف المومنين على الترتيب السور المبني على السور المدنيه على
 الشيخ الفهرسة السادسة عشر الترتيب بين الاي امثلة كثيرة فان في مصحف المومنين على الترتيب
 فدمنا فان المنسوخ على النسخة كقص على الشيخ الفهرسة ومصحف عليه السلام هو الاصل الذي يعرف
 المتأخره والمطابقة السابعة عشر الترتيب بين الكلمات امثلة كثيرة كقوله تعالى افر كن على بينة
 من ربك ويلوه شاهد من امامي ومن قبله كتاب موسى والوجود ويلوه شاهد من قبله
 كتاب موسى امامي ومن قبله شاهد من امامي لا يجوز ان الدنيا في موت والوجود موت في قوله
 تعالى ابراهيم اخذني واكرمني الثامنة عشر الترتيب بين الكلمات امثلة كثيرة كقوله تعالى وجاءت سكران الحق بالون
 والوجود سكران الموت الثانية عشر حذو السور ومرجعة نقصا الاية والكلمة او الى
 اختلاف ترتيبها كخسورة برائة على انقدم من قول ابن الخطاب انا هه من بقوله تعالى الفدا كما
 رسول الله الاية نظرا في سورة من القرآن فالحقوها في اخرها ولو كانت ثلثا بان جعلها سورة
 عليها الثالثة عشر حذو الاي كحذو قوله تعالى صراط الذين فانه ولا القائلين عنده وعند
 من عند السبل جزء من السور وعلمهم عند جمع من الصائين ولعل من دفع لا يميز عليه السلام كما ذكره
 الصدوق في التوحيد على قوله تعالى ما من عمل الا خلف في ابدانهم بقوله تعالى ابدى استكرت
 وفدعوا الاية بنعاريه كثيرة لانهم بعد النقص ابرام اعرفوا ابو قبيصة ما وح بكسر حواله

في عدم ما كان لا ينبغي علمه من غير على التبريد واليه من يحجج بقولهم ويعتقدون بانهم بل على
 نراه من قول القرآن على وجه واحد به صور الاختلاف في التعبير على ما ذكرنا بعد ملاحظتها
 لخلف عليه القراء **واعلم انه قد ظهر مما مر ان كان للقرآن حالات احوال الفرق والتشاكل**
 زمان جمع الثقلين ببال الاجتماع بعده الى زمان جمع عثمان ج حاله بعد جمعة محل النزاع
 تفرق التعبير بعده لما هو في احد الحالين الاولين واقام في الاخر في الاختلاف لاحد في بل
 الكل منفقون على انه لا باق على ما كان عليه في عهده واما اختصاص بعض هذه النافين بانه
 للخطابين الحالين لا لوقوع النزاع في البين ثم هناك كلام اخر جمع عثمان وهو انه في نفس محل وضع
 على نحو واحد وعلى وجه مختلف في احوال ومثلية بالي انشاء الله تعالى راجع لاجزى بيان موارد
 الاختلافات التي كانت في مصاحف الخو كنهها وبعث بها الى الامم صاعدا اعرف سائر المصاحف
 او منها **واعلم ان هذا الاصل مع من يدعي النقص في الجمع الاول بعد ما كان مشتقا وعلم**
 كافي لعدم جواز الحكم بنماذج مع ان الاصل عدم وصولها ما نزل اليهم وعدم ظفرهم بنماذج
 خرج جميعها في الشك في حاله الاجتماع وخرج الشك في الثاني الى الشك في انعدام الحادث
 بعد وجوده فالاصل عدم سقوط بعض ما نزل واسقاطه عاجز في اطلاقه ان دعوى النقص في
 المقام على خلاف الاصل ولا يملك دعوا من اذ من الدليل فقد اشبه عليه حال القرآن قبل الجمع الاول
 مرجع يفرق مواضع شئت ماخذ كما تقدم مع ان النقص في الاصل في الجمع الثاني انصح من يدعي
 النقص في باقي الدليل **التابع المفضل الثالث** ذكر احوال علماء تارضوا ان الله تعالى علمهم
 اجمعين في تفسير القرآن وعلم ان لهم في ذلك اقوالا مشهورة **الاول** في وقوع التعبير
 والنقص فيه هو مدعي الشيخ الجليل علي ابراهيم الفقيه في تفسيره صرح بذلك في قوله
 وما لا كتاب من اجاره مع التزم في اوله بان لا يذكر في الاشارة وثقائه ومنه هل يكتفي في الاشارة
 الكلي رضى الله عنه على ما نسب اليه جماعة لتفقد الاخبار والكثرة الصريحة في هذا المعنى في كتابه
 خصا في بالذلك في التنف من التبريد في الرضا من غير تعرض له ها وانا وبها واستظهر
 الحق السيد محمد الحسن الكاظمي في شرح الواقي منه من الباب الذي عقده فيه سماءه بانه لا يجمع
 القرآن كله الا ائمة عليهم السلام فان الظاهر من طريقه انه انما يعقد للباب المبرهن في تفسيره وهو كذا

بيان الاختلاف

في تفسير القرآن

من جهة اخرى
 جمع عثمان فان مرجع
 الشك في الاول في وجود الشك
 وهو محال في الاجتماع
 تمام القرآن
 ع

في تفسير القرآن

مداواة

فان من ادعى العلم غالبا من عاينوا اباهم وبه صرح ايضا خلافا للجلسي في ان القول
 وبهذا يعلم من جهة الجليل محمد الحسن الصفار في كتاب البصائر من الباب الذي له انفسه
 وعنوانه هكذا بان في الاية عليه السلام ان عند جميع القرآن الذي نزل على رسول الله صلى الله
 عليه واله وهو اوضح في الدلالة مما في الكافي من باب ان الاية عليه السلام محمد ثون وهذا المذهب
 صرح به الشيخ محمد بن ابراهيم النعماني لم يند الكلي صاحب كتاب الغيبة المشهور في تفسيره الصغير
 الذي انصرف فيه على ذكر انواع الابات في اضافها وهو من تارة الشرح لمقدرة تفسيره على ابراهيم
 وصرح به الشيخ الجليل سعد بن عبد الله الفقيه في كتاب تاريخ القرآن ومنه في المجلد التاسع
 من البحار فانه عقده في باب اخر في الابات التي هي خلاف ما نزل الله عز وجل مما
 رواه مشايخنا رضى الله عنهم من العلماء من لم يجد عليه السلام في سائر مرسلات اخبار كثيرة فاني في ذلك
 الثاني عشر فلا حظ وصرح السيد علي بن احمد الكوفي في كتابه في الحديث وقد نقلنا سابقا فاعنه
 ما ذكره في هذا المعنى في ذكرنا في صفة من يدعي عثمان ما لفظه وقد جمع اهل النقل والاثار من
 الخاص العام ان هذا الذي في ايدي الناس من القرآن ليس هذا القرآن كله وانه ذهب القرآن
 ما ليس هو في يد الناس هو انما هو اهل حلة المصنف وانتم الشيخ الجليل محمد بن مسعود العلاء
 والشيخ فرائد ابراهيم الكوفي والثقة الشيخ محمد بن العباس الماهار فقد ملئوا كتابا من القرآن
 الصريح في هذا المعنى كما في ذكره اهل الاول في اول كتابه اخبارا عامة صريحة في تفسيره
 هذا القول لهم كنسبته الى علي ابراهيم بل صرح بنسبته الى العباسي جماعة كثيرة ومن صرح
 القول ونصره الشيخ الاعظم محمد بن محمد بن النعمان المفيد فقال في المسائل السرية على ما نقله
 العلامة المجلسي في مرآة العقول والحديث الجرائد في الدرر الخفية لفظه ان الذي في ايدي الناس من
 القرآن جميعه كلام الله تعالى ونزله وليس فيه شيء اخر من كلام البشر هو جمهور المترسلين والشيخ
 مما نزل الله تعالى في اعداد المستحق للشرعية المستوع للاحكام لم يصبغ في شيء وان كان ذلك
 جمع ما بين الذين ان كان له حجة على ما جمع لا يتبادر عن ذلك انها حضوره عن معرفتها
 ما شكت فيه ومنها ما نعتجدها في جمع امير المؤمنين عليه السلام القرآن المتر من اوله الى اخره
 والقرآن مجيبا بين نالقه فقدم المكي على الذي المنسوخ على النسخ ووضع كل شيء في

موضعه ولذا قال جعفر بن محمد الصادق عليه السلام والله لو فرما القرآن كما انزل لا لقيتموا فيه
 متهمين كما ستمي كل من قبلنا وقال عليه السلام انزل القرآن اربعه اربع ربيع فبا وربع في اعدائنا وربع
 ففصل امثال وربع فضا با واحكام ولنا اهل البيت فضا بل القرآن ثم قال جعفر بن محمد بن جعفر
 امتنا عليه السلام انهم قد اضرنا بغيرنا ما بين الدفين وانزلنا الى ياديه فبداه في الايضاح
 الى ان يقوم القائم عليه السلام فيقر الناس على ما انزل الله تعالى وجعله من المؤمنين على السلام واما
 هو ناعن لانه ما ورد في الاخبار من احرافه في عمل الشايبة المصحف لانه انزل على الموازين ولنا
 جابها الاخبار والواحد قد غلطه فيما نقله ولا نرى في القرآن ما يخالف ما بين الدفين
 غير نفسه اهل الخلاف في عري الجبارين عرعر نفسه للهلاك فنحن انما من فرائد القرآن بخلاف
 ما اتبع بين الدفين انتهى فان في موضع من كتاب القالات وانفقوا الى امامته على نزع الفضل
 خالفوا في كثير من اهل القرآن وعدلوا في موضع من وجب النزول وسنة النبي صلى الله عليه واله
 في موضع اخر فاما القول في الثالث في الموضع في بعضه المتأخر فانه في مقدم ومعرفة
 النسخ والنسخ المكي والمدني لم يربط ما ذكرناه وعدا الخاشع في كتابه الجاني في نال في
 والظاهر ان مقصودنا على اثبات هذا المطلب الله تعالى وباني انشاء الله ما رواه في ارشاده من
 الاخبار الصريحة في وقوع الخبر فيه نعم ما في موضع من الكتاب المذكور بعد ما صرح بوقوع
 الاخبار المستفيضة بخلاف القرآن وما احدثه بعض الظالمين فيه من الحدوث والنقصا
 وان لم يلبس بل يدعي عدم النقصا في حجة بعندها الى ما قبل ذلك الاخبار وان المراد منها انما
 من مصحف المؤمنين عليه السلام ما كان من التاويل والتفسير وهذا من بعض وجوه النقص الذي
 ذكرها في المسائل السبعة ثم انه رحمه الله سبحانه بعد ذلك القول بالنقصا من نفس الايات حقيقه
 بل ياداه كلمة او كلبين مما لا يبلغ حد الاجاز الى ان يوجب حسمهم الله وجماعه من كل اهل
 واهل النقص والاعتبار وبنو نوح طاعة جليله من متكلي عصابة الشيعة اعيانها المذكور
 في كتب الرجال وقد انتم في هذا الكتاب قبل احوالهم فيها من شيخ التكلين ومقدم التوحيدين
 ابو سهل اسحق بن علي بن اسحق بن سهل بن نوح صاحب الكتب الكثيرة التي فيها كتاب التبيين
 الامامة قد نقل عنه صاحب صراط المستقيم وابن اخيه الشيخ النكمل الفيلسوف ابو محمد حسن بن موسى

المذكور

صاحب

صاحب الضائفة الحجة منها كتاب الفري والقبائل وعندنا من فضة والشيخ الجليل ابو
 ابراهيم بن نوح صاحب كتاب البا قوس الذي شرحه العلامة وصفته اوله بقوله شيخنا الامام
 وامامنا الاعظم وصاحب اسحق الكاظم الذي شاهد الحجة على الله فرجة رتب هذه الطائفة الشيخ
 الذي عاين ابا جعفر عليه السلام في القاسم حسين روح بن بحر النوح في السفر الثالث من الشيعة والحجة
 صلوات الله عليه من يظهر منه القول بالحرف في العالم الفاضل المتكلم حاجتنا للشبه السراج
 كذا وصفته رباح العلم وهو الذي يسئل عن العديد المسائل المعروفة في بعض كلامه ورواينا
 الناس بعد الرسول صلى الله عليه واله اختلفوا الخلفاء عظماء في فرع الدين وبعض اصوله
 يتفقوا على منه حروف الكتاب في جميع كل واحد منهم مصحفا عن ائمة الحق الى اخر ما تقدم ومن
 ذهب الى هذا القول الشيخ الجليل الاقدم فضل شاذان في مواضع من كتاب الايضاح في بطلان
 كذا ان ضاع طائفة من المسلمين عند العامة قال رحمه الله في اهل الكتاب بعد نقل هذه القصة
 الذين تموا انفسهم باهل السنة الجامعة في ما خذ الحلال والحرام وكيفية استنباط الفروع بالفظ
 قبل لم ان كانا الروايات بطلها ما نسبته تعاقبه الى الجور ونسبته صلى الله عليه واله
 الجمل في قوله ان الله لم يبعك خلفه بجميع ما يجاون اليه بخير في حكمة وتكذيب بجا في
 اليوم اكل لكم دينكم ولا تخلوا الاحكام تكون من الدين وليس من الدين فان كانت من الدين فقد
 اكملها وبقيت اليه صلى الله عليه واله ان كانت ليست من الدين فلا حاجة بالناس اليها ولا يجزئ
 فلو كان عليهم بما ليس من الدين وهذه الشيعة لو دخلت على اليهود والنصارى في دينهم لتركوا ما
 يدخل عليهم به هذه الشيعة هي منسلة عن ملها من تجهيلكم النبي صلى الله عليه واله وادعائكم
 استنباطا ما يمكن من فرع الدين حق الشيعة المحرر بما اقرتم به من هاتين الشيعة الذين فيها
 الكذب بالله وبرؤسولة ولقد اذنتم انكم لا تجدوا ما هو اظهر من الضيق في الحلال والحرام وهو
 نعم انه ذهب من القرآن ثم لم يوحكم فلا كفوفهم ان ياتوا بالقران الذي هي عليه من
 لفظا انفسكم كما توكم في الحلال والحرام من لفظا انفسهم فاهذا والنقص الا في محرم واحدنا
 هو امرهم لم يندعوا انه يات بقران الا في يدكم ولكنكم لا تجدوا ابدا الظهور الامران بقران
 بل عجزوا ولو كمن جمع القرآن وضيعوا ولكن لك السنة لجهلتموها فاذها الرسول صلى الله

من القرآن

عليه

عليه في كل حلال وحرام ولكن كثرة اتياعكم فطلبتم فوق اقداركم فكيف جاز ان تفسعوا القرآن
ولا يجوز ان تضيعوا السنة ولما عجزتم عن جميع السنة كما عجزتم عن جميع القرآن انتهى موضع الحاجة
وباقى بعض كتابه ورواياته ومنه يظهر ان القول بعدم التفصلي العام لما حدث بعده
قد ومنه هو البه من القدماء الشيخ الجليل محمد بن الحسن الشيباني صاحب تفسيره في التبيين كشف
مخالف القرآن في مقدّماته ويظهر من تراجم الرحلة ايضا شوع هذا المذهب حتى انه في التفسير
جامعته في التفسير الشيخ الفقيه محمد بن محمد بن خالد البرقي صاحب كتاب الحاشي في تفسيره على كتب كثيرة
علا الشيخ الطوسي في الفهرست في الحاشي في كتاب الخريف في تفسيره في كتابه في التفسير في كتابه
في الحاشي في كتاب التفسير في تفسيره في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
ذكره في الحاشي في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
كتب كتاب القرآن وتعلل عن ذلك في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
التي هي في حقه في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
بان الحاشي في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
التي هي في حقه في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
ذكره في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
وكما ان الفقه يطلو على الكثرة في قول ابي القاسم في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
حرفه في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
الذين امنوا الى اخر الاية ومنه قول ابي القاسم في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
والله الا انه اعرف بمنزلة في اتي يوم تزل وفي اتي موضع تزل وعلى الحرف في الحاشي وهي
كثرة وعلى الايام من الاول والاخر كقول جعفر عليه السلام في رواية في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
به الكتاب في اطلالنا في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه

صريح بذلك

وانسخه منسوخة وحكمة ومثابرة في اتي حرفه وفضايله ورواياته واثبات الثقات عن الصادقين
من رسول الله صلوات الله عليهم اجمعين كذا في بعد السعوى للسيد الجليل على خطا وسره
ومنهم صاحب كتاب كرامات السيد في الكتاب الذي كونه مكتوب فيه مقرر رسول الله صلى الله عليه واله
وعلى ابي طالب الحسن الحسين علي الحسين محمد وزيد بن علي الحسين جعفر بن محمد موسى
جعفر صلوات الله عليهم اجمعين فقل عن حديث ابي في سورة اعراف ومنهم صاحب كتاب الرد على اهل
البدل في كتابه ابو شهر اشون في مناقب كذا في البحار ونقل عن بعض الاخبار ان علي بن ابي حمزة
اهل البيت هو العامة وعرضه من الرد هو الطعن عليهم لا التبيين فيه اعراض اسلامهم عن
واحدة في كتابه في الكتب فقولهم ليس لها عين لا اثر فكيف يحكم بان وضع تلك الكتب لا يثبت
التحريف بيبين مواضع من المحل ان يكون غيرهم في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
ذكر بعضهم من كون المراد بالتحريف في الاخبار التي ذكر فيها لفظه هو تحريف المعنى حل الاية على غير
ما روي بها وكذا المراد بالبدل في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
غير قابل للضبط ككثرة واختلافه باختلاف الاراء والافهام والاحبار في الموضوعات ولا هو
فلا يكاد يدل على حد قابل للضبط بل في الحقيقة هو محتاج لتفسير القرآن كما من انما لا يقد
خالف بعضهم مدلولها كما اشار اليه بعض المحققين مع انه قد ذكر بعض مصنفين تلك الكتب في التفسير
ابنهم ثالثا انه قد وصل اليها ما كان بالمتبادر هو مقصود على ذكر المواضع المتغيرة في كتابه في التفسير في كتابه
الجائز في خصوصها فقط الكثرة والكتب فيعلم من حال باقية ليس في يوم الحل المذكور ومن جميع
ما ذكرنا ونقلنا يتبع القاصد يمكن عوى الشهرة العظيمة بين المتقدمين المختصين بالتحقيق في كتابه في التفسير في كتابه
معتبر في كبرهم في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
الاخبار السنية في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
والصدق بها في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
في مقام الرد على من اثنى العلم بالاجماع بعلمنا بانفاق الكمال وجوب صلوة الحسن الا ان العلم بان كل
من لا يتقو محمد صلى الله عليه واله في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه في التفسير في كتابه
يدل عليه الا ان كان قبل الاحاطة بالذهاب النادرة يعتقد اعتقادا جازما ان كل المسلمين يقر

بعد الله اما الكلام في باده ونقصا بعني القرآن فما لا يليق به لان الزيادة في مجمع على بطلان
والنقصا من الظاهر ايضا من مذهب المسلمين خلافة وهو الاثنى بالصحح من مذهبنا كما نصوا في
وهو الظاهر من الروايات بخلافه روي روايات كثيرة من جهة العامة والخاصة بنقصا كثير من
القرآن ونقل شيء من موضع الى موضع لكن طريقها الاحاد التي لا توجب علما فالاولى الاعراض
ونك الشاغل على لانه يمكن ثاويلها ولو صح لما كان ذلك طعنا على ما هو موجود في القبر
فان ذلك معلوم محقق لا يغير احد من الامم ولا يدفعه رواياتنا من جهة الحق على قرآنه
النسك ما يرد ما روي من خلاف الاخبار في القوم البتة عرضها عليها وافقه على ما
بما لا يثبت له لطيف البتة قد روي عن النبي صلى الله عليه وآله روايته لا بدفعها احدا
قال في مختلف في الثقلين ان عسكرهم بها ان ضلوا اكل الله وعثر في اهل بيته انما لا يفرق
براعى المحض هذا يدل على انه موجود في كل عصر لا يجرى ان بامر الامة بالنسك بالاعتد
على التمسك بها ان اهل البيت من يجب اتباع قوله حاصل في كل وقت واذا كان الموجود ببيتا
مجموعا على صحة ينبغي ان يتشغل بتفسيره وبيان معانيه في ذلك ما هو الشئ يظهر للناس من ان
ميل الى القول بعد النقصا لعدم وجود دليل صالح على النقصا لا لوجود دليل طاع على عدم
نوفر الدواعي على الحاشية غير يجب بطلانها لغيره وطرحها على التمسك بالنبوة قوله
الاثنى الخ انما هي خشيعة وافقه للمذهب الصحيح من عدم جواز القول بشئ مخالفا لاصل الامة
وجود دليل عليه بوجوب العلم ولو جاز هذه الموافقة في مورد تجايد في الشيخ والتبديع اجماع الامة
عليه ان يظهر له فانه هذا هو المعبر عن اصحابنا بالاجماع على القاعدة وبتحقيقها الانصاف
نعم الله جرحه لاجتماع المتعارضين في شخص واحد ومن معاصرينا ومقاربي العصر روي
للمدعي القسوة التي ادعى الاجماع فيها ودعوى الاجماع في مسائل غير مضمونة كلام من يقد على
المدعي في مسائل قد اشهر خلافا بعد المدعي في زمانه بل ما قبله قال كذلك مبنى على الا
في نسبة القول الى العلماء على هذا الوجه ان في كنهه لا يدفع الابرار عن اجراء المتعارضة في
لا يثبت على القاعدة كدعوى التمسك بالاجماع على انصلوه الوسطى هو صلوه العصر ودعوى
الشيخ الاجماع على انها هي الظاهر ليس مراده بالتحقيق من مذهبنا اي مذهبنا في هذه المسئلة

اذا البقية شئ في محتاج الى المناقشة بينهما ولو من حيث الكثرة والفردية فظهر ان له حجة
اجماع عليه قوله كقولنا نصير المرنى صريح في عدمه بل في فله الداهيين الى بظهر ايضا انه لو كان
اجاز جاعلا لشرائط الحق عند الشيخ لا يجوز عدم من احكام هذا القول ثم لا يخفى على الشامل في
كتاب النبي ان طريقه فيه على غاية الدار والمشاة مع مخالفين فانك تراه افصح في تفسيره
على نقل كلام الحسن في اذه والصحاب والتكديان جريح والجبا في الزجاج ابن زيد والشلم
ولم يقل عن احد في فصح الامامة لم يذكر جبريل احد من الامة عليه السلام الا قليلا في بعض
الواضع لعله وافقه في نقله الخاقبول على الاولين في الطبقة الاولى من المؤمنين الذين
طابقهم ومحدث مذهبهم هو يمكن من الظاهر لو لم يكن على وجه الماشاة في الحمل ان يكون هذا
القول من غير على نحو ذلك مما يؤيد كون وضع هذا الكتاب على النبي واذكره السيد الجليل
على طائفة سعد السعوي وهذا القطة ونحوه ذكرها حكما جدي ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي
في كتاب النبي وحملنا التمسك على الاقصا عليه تفصيل للمكي من المدة والخلاف في او فانه الخ
وهو عرفنا قال من جواز لا يخفى على من اطالع على مقامه فامل يظهر من قوله واذا كان الموجود
بيتا الخ ان التمسك في قرآنه جارح بالاحاد في اصل وجود النص في يوم الهم كلامه السابق
فان اخباره بان ما دل على النقصا روايات كثيرة باقضى قوله لكن طريقه لاحاد الا ان يحمل على
ما ذكرنا وبان في انشاء الله بنا ساهرا في كماله في محله ومن صرح بهذا القول الشيخ ابو علي البرقي
في مجمع البيان قال رحمه الله فاما الزيادة فيه فيجمع على بطلانه واما النقصا منه فقد روي
جماعة من اصحابنا وقوم من مشيئة العامة في القرآن تعبير ونقصا والصحيح من مذهبنا خلا
وهو الذي نصير المرنى ثم ساق كلامه هذا ولكنه اعتمد في سواه التمسك على اجازة تضمنت نقصا
كله الى الجمل يسمى من اية المنع في طبقة لبعض الخلاف من محال من هذه المشايخ الاربعة
وما حكى عنهم المحدث شاع هذا المذهب بين الاصوليين واصحابنا واشهر بينهم حتى قال
الحق الكاظمي في شرح الواجب على الاجماع وبعد ما لاحظ ما ذكرنا تعرف ان دعوى
جاء عظيمة وكيف يمكن دعوى الاجماع بل الشهرة المطلقة على مسئلة خالفها جهو الفكا
وجعل الحديث في اساطير المتأخرين بل رايها كثيرا من كتب الاصول خالفه عن ذكر هذه المسئلة

ونظناه

ولعل المتبع يجد صدق ما قلناه ومع ذلك كله فالمنع هو الدليل وان لم يذهب اليه الا قليل
 كما قال السيد المرتضى رحمه الله في بعض مسائله لا يجازي بوحش من المذهبة الذهبية اليه
 والعائز عليه بل ينبغي ان لا يوحش منه الا ما لا دلالة له بفضده ولا يخفى بعده وقال المتقدم
 موضع من المقالات ابو عثمان في الفقه اذ بالحجة في المفسر لا وحش من حق والحمد لله تعالى
الباب الاول في ذكر الادلة التي استدلوا او يمكن الاستدلال بها على وقوع التغير في القرآن
 في القرآن المتروك على النبي صلى الله عليه واله وعده مطابقة الموحى بآي المسلمين في مراتب التفسير
 التي تقدمت اليها الاشارة كذا او بعضها اورد على الاجمال وهي **جواب الدليل الاول** ان اليهود
 والنصارى وغيرهم اوردوا كتاب عليهم بعد وفاته اذ لا يبعد ان يغير القرآن بعد نبينا
 صلى الله عليه واله لان كل ما وقع في يده اسرائيل لا بد وان يقع هذه الامور على الخبر النص
 المصدق صلوات الله عليه قد اشار الى التغير في هذه القاعدة في جملة من الاخبار فيها ان
 الامور قبله المتروك والاحاديث بعد القاعدة في واد اخفى عن اللور مطابقة ومشاكله بحسن
 دلالتها لو كان من جهة عدم معلومية جهة المشاهدة في الموارد بعد العلم بعد اذ ان المطابق
 من جميع الجهات للزم الاتحاف في التكليف مع كونه خلاف الواقع انفسا هذا الدليل كما مر
 لا بد من اثباتها **الامر الاول** في وقوع التغير في الكتب وان الموحى بآي اليهود
 النصارى وغيرهم مطابق لما نزل على موسى عيسى عليهما السلام وهو يمكن من الوضوح
 بل هو مقطوع به بعد ملاحظة الابان الكثيرة والاحاديث المتواترة واجماع المسلمين بل لا
 في انفسها كما في اشياء اللطيف ومفرغ الاستدلال عليها وقد تعرض جماعة لذلك الشاهد
 الداخلي فيها الدلالة على المتأخر بينهما وبين ما نزل عليه من العلم بالمراد من خبر اليه بعضها
 اذا تعرض لجمعها خرج عن وضع الكتاب **الثاني** في تارة الماديه هنا هو الموحى عند اهل
 الكتاب الذين نزل على موسى عليه السلام المنقسم الى خمسة سفار سفر التكوين يذكر فيه
 الخلق من آدم الى يوسف بسفر الخروج يذكر فيه استخدام المصريين لبي اسرائيل وهو
 موسى هلاك فرعون واحوال بني اسرائيل في ايامه هرون ونزل عشر كلمات وسامع القوم كذا
 الله سبحانه سفر الاجار يذكر فيه تعليم الفراعين اجمالاً في سفر العدد يذكر فيه عدد القوم

الكتاب الذي نزل على
 النبي صلى الله عليه واله
 في كتابه في وقوع
 التغير في القرآن
 على ما تقدمت اليه

والله اعلم
 بالصواب

ونقصه

ونقصه لا يرضيهم بالفرقة التي رسل النبي صلى الله عليه واله اليه الشام واخبار النبي صلى الله عليه واله
 والقيام هو سفر الاسفار وسمي سفر الخطاطات يذكر فيه تفصيل الاجل وفات هرون
 وموسى وخلافه يوشع وقد يطلق على الاعم منه من كل كتاب صل اليهم بواسطة الانبياء
 الذين كانوا قبل عيسى عليه السلام بالعهد العتيق ويعبرون عنه بالنبوات المشتملة على ثمانية
 وثلاثين واربعة وعشرين كتابا او سبعة على اختلافهم في اعيان بعضها وله عند اهل الكتاب
 ثلث نسخ النسخة العبرانية وهي المعتمدة عند اليهود ومهمو علماء يهود كسند من الفرق المسيحية
 ب النسخة اليونانية وهي التي كانت معتبرة عند المسيحيين في القرن الخامس عشر من القرون
 المسيحية في هذه المدة كانوا يعتقدون تحريفها العبرانية هي الى هذا الزمان ايضا معتبرة عند
 الكنيست اليونانية وكناش الشرق النسخة السامرية المعتمدة عند السامريين ونزل على
 النسخة العبرانية في الالفاظ والقرآن الكثيرة وكثير من محقق علماء المسيحية يعتبر بها دون
 العبرانية يعتقدون ان اليهود حرموا العبرانية في سنة ما وثلاثين في التفسير المسيحية بيان زمان
 الاكابر الذين كانوا قبل زمن الطوفان وبعد الى زمن موسى نصير النسخة اليونانية غير معتبرة فيهم
 بفسطاطين اليها ويقدمون على الاولى كيف كان فليس ما يديهم تمام فائز على موسى عليه السلام
 ما لا يعقل ان يكون مما نزل عليه وعلى غيره من الانبياء بل تشهد بعض الفرائض بانها انما اقيمت بعد
 ونظير جميع ذلك ضمن تلك الشواهد **الاول** في بعض المعاصرين من علماء الهند في كتابه الذي سماه
 اظهار الحق من طالع الزبور وكتابها وكتابها وكتابها في حال جزم بقينا ان طريق التصفيف
 في السابق كما هو لان المصنف لو كان يكتب الا في نفسه فاراه بعينه يكتب بحسب مظهر لظاهره
 كتابه الا في نفسه المعاصرين في هذا الامر لا يظهر من موضع من مواضع التوبة بل تشهد بعض
 ان كتابه غير موسى عليه السلام في الروايات التي في بعض من كان في زعمه قول الله او قول موسى عليه السلام
 دائما بصيغة الغائب لو كان ناطقا بنفسه بصيغة المتكلم في موضع واحد باذ لا غشائا في
 الاية من الباب من سفر التثنية هكذا هو هؤلاء الملوك الذين ملكوا في رضاهم ومن قبل
 يملك ملك بني اسرائيل وظاهر ان المتكلم بها الا ان يكون بعد ما ناطق في سلطة اسرائيل
 واول ملوكهم شاوول كان بعد موسى ثلثمائة وستة وخمسين سنة والاية من الباب من سفر

ان
 في كتابه في وقوع
 التغير في القرآن
 على ما تقدمت اليه

في كتابه في وقوع
 التغير في القرآن
 على ما تقدمت اليه

في كتابه في وقوع
 التغير في القرآن
 على ما تقدمت اليه

الاثنى اهلنا فيا بر من مساو وكل ارض رغوب الخرم جاسو ومعكافي وسمي باسان باسهم
 جالو يا بر الذي في يابر الى هذا اليوم طاهرنا منككم بها لا بد وان يكون منا اخر اعز باونا
 كثيرا كما شعره قوله الى هذا اليوم فانه لا يستعمل الا في الزمان لا بعد فال بعض فسرهم في ذلك
 على ان مصنفه بعد زمانا فانه اليهود في فلسطين فربما فيها الاية الاربعون من الباب من سفر
 فاما يابر من منا فبعد اخذ ساكرها ودعاها جالو يابر الذي هو في يابر ومن هنا الجاهل
 من فسرهم على ان نقله لفاضل المذكور فرغوا ان تلك الايات كانت في الحواشي فالحقها عز
 او غير في التورية واطلق في الباب من سفر الخليفة على جبل جبال الله ولم يطل عليه لا بعد
 الهيكل الذي بناه بعد اربعة وخمسين من موسى على التوراة واطلق في الباب والباب
 والباب من سفر الخليفة على في ذاب لفظه جرن وبنو اسرائيل لما فتحوا فلسطين عهد يوشع
 الى هذا الاسم في الباب من كتاب يوشع ومثل اطلاق لفظه ان على في الباب من سفر الخليفة
 واما في ما بنوا اسرائيل بعد يوشع في عهد القضاة وموسى الى غير ذلك مما شهد على انه ليس
 ضيق في سفر التوراة الثالث قال ادم كلارك المفسر الجليل الاول من تفسيره على اقل المعاني
 الباب الرابع والثلاثون من سفر الاثنى الذين كلام موسى هو اول الباب من كتاب يوشع قال بعض
 اليهود اكثر الفسرين قالوا ان سفر الاثنى اسم على الدعا الالهامي الذي دعا به موسى لاشيئ
 على هذه الفقرة فطوباك يا اسرائيل ليس مثلك شعبيات الله الى اخرها وان هذا الباب
 للشايع التسع بعد مدة من موسى كان هذا الباب اول كتاب يوشع لكنه نقل من التوراة
 الى هذا الموضع انتهى نقل صاحب خلاصة سفر السليمان عن د. اكثر كندكيد الذي هو الفضلا
 المسيحي المعتبر في دباغة البديل الجديد في بظهور الاكثر الحفنة ثلاثا لوجوما ان التوراة
 الموجهة لليس في صيف موسى ٢ انه كتب في كنعان واورشليم يعني ما كتب في عهد موسى الذي
 بنوا اسرائيل في الصحاى ١٢ ثبتنا ليفه قبل سلطنة داود ولا بعد زمان خربا بل انفسه
 الى ما بين يثما الى اولى زمان في زمان كان فيه هو المشرع والحاصل ان ما يفهمه
 من فان موسى على التوراة نقل في اظهار الحق عن ان من ذلك انفق اهل العلم على ان التوراة
 الاصلية كذا في نسخ كتب العهد العتيق ضاعف من ايدى عسكر يجرى في ما ظهر من نقولها البقية

في كتاب التوراة

بواسطة عزاضا عن تلك النقول ايضا حادثة بنو كنز عن كهنس سكند با نون الكلي
 ضاعف اهلهم عز ان يكنهم امره اخرى عن بن تولى ان الشهوان عز اكتب مجموع الكتب بعد
 ما افاد اهل بل بر شالو وعرفوا فذلك ان الكتب القديمة بعد ما افادوا جدها عز التورية
 اخرى عن بعض كهنهم عز التورية وما كان احد يعلمه قبل ان عز اجمع ما فيه من اخرى عانة روح
 آه وفدا لخطا وعز ان الاخلال الذي نع في لا دينا من اسما وعدا بين الباب من سفر التوراة
 والباب من سفر الاول من كتاب اخبار الايام والباب من فقال ادم كلارك على اليهود يقولون
 ان عز ان الذي في هذا التوراة ما كان له علم بان بعض هؤلاء بنو انبيا ويقولون ان
 اوراق النسب نقل عنها عز ان انكرها ناقضا انتهى جميعوا اهل الكتاب يقولون ان السفر الاول
 والثاني من اخبار الايام صفها عز ان عانه بنو زكريا الرسولين فاذا غلط عز ان هذا السفر
 انما كانا معين لم فكيف انقر بفعله مع اعمام على اوراق النافضة للقرن بعد على النبرين
 الغلط والحق منها الرابع ما يظهر من كهنهم ان موسى على كنب التورية سلمها الى الاجبا
 ووصاهم بحفظها ووضعها في صندوق الشهادة واخرجها بعد كل سبعة سنين في يوم العهد
 لاسماع بن اسرائيل وعملنا الطبقة الاولى لوصية لما انقرضوا ان حال بنو اسرائيل فارتد مرة من
 سلموا اخرى الى اول سلطنة داود فحدث لهم وبانهم الى صد سلطنة سليمان في ذلك الاقل
 ضاعف تلك النسخ ولا يعلم متى ضاعفوا انها ضاعف قبل عهد سليمان لانه لما فتح الصديق في
 عهد ما وجد فيه غير الواجب الذي كانت الاحكام العشرة فقط مكنونة فيها كافي الاية من الباب
 من سفر الملوك الاول وبعد مائة وقع انقلاب عليهم وصار السلطنة الواحدة سلطنة وصا
 يورعام بن بلطاف احفاد يوسف سلطانا على عشرين اسباطا وسميت السلطنة الاسرائيلية وصا
 مرثا وارثا لاسباطا وعبدوا الاصنام الى ما بين وخمسين وارا الامم الى هوشاع بن
 الله عليهم سلما فارملا بل فقتلهم فلباه والهم واسر هوشاع ومن بعدهم فخلطوا
 بالوثنيين وبنوا جواروا للدوا وسميت لادهم السامريين وفي تلك المدة لم يكن لهم عز التوراة
 وكان وجوها في ملكهم كما لعفا وصار جعاب بن سليمان سلطانا على السليمان اليهود وال
 بنيا من سميت السلطنة سلطنة هوشاع عبادة الاصنام في عهد ووضعت في كل

في كتاب التوراة

فهو بنو اليا الذين ولد لهم بين نهروته وديا ابنتها جميع بنوها وبناتها ثلثة ثلثون
وهذا غلط والصحيح اربعه وثلثون كما يعلم من بعد الاولاد ولها والفرمان من خلق ادم الى اوطا
نوح على نوح العبرانية و١٢٠٠ على نوح ابونا ٢٢٠٠ على نوح السامرة ٢٢٠٠ وكان
نوح في الطوفان ستمائة سنة على نوح ثلثة عاشر ادم شعاعه وثلثين سنة على السامرة كان
نوح حين مات ادم ابن مائتين وثلث وعشرين وهو باطل باثاق المورخين ولا دة على اهو
بعاد ادم بمائة وست وعشرين سنة على الثانية سبعمائة واثنتين وثلثين وكذا الثامن طوفان
ولا دة ابراهيم على العبرانية ٢٢٠٠ على ابونا ٢٢٠٠ على السامرة ٢٢٠٠ وعاش نوح بعد
الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة في الالة ٢١٠ من الباب من سفر التكوين فابراهيم حين مات كان ابن
ثمان وخمسين سنة وهو باطل باثاق المورخين وكذلك الفصح الاول ولا دة على الاول بعد نوح
سبعمائة واثنتين وعشرين وعلى الثانية سبعمائة واثنتين وعشرين سنة ابونا ٢٢٠٠ على السامرة ٢٢٠٠
وشاخ وعاش بعد لوف في اجدية بياز في الشجر لا يوجد في الفصحين الالة ٢٢ من الباب
من سفر الاشعاش في العبرانية هكذا اذا عبرة الاردين فاصبوا الحجارة التي انا اليوم يسكن
في جبل عيال وفي السامرة هكذا فاصبوا الحجارة التي انا اوصيكم في جبل جرزيم وفيهم من
الالة ١٢٠ من هذا الباب من الالة ٢٩ من الباب من هذا السفر عيال وجرزيم جبل
مقابلان فيهم من الاول ان موسى نبيا الهيكل اعني المسجد على جبل عيال ومن الثانية
على جبل جرزيم ويدي كل من اليهود والسامرة بنان الفرقة الاخرى حرف التوراة في هذا المقام
وقال ادم كلارك المفسر ان اكثر من يمان اليهود حرفه لاجل عداوة السامرة وهذا
عند الكل ان جرزيم ذوق وحب وصادق وبنان عيال يابن لا شئ عليه الاول منا سبيل مكة
والثاني الحسن في الباب من سفر التكوين ونظر في الحق ثلثة قطع اغم رابضة عدا
لان من تلك البكر كانت تشرى بالغنم وكان حجر عظيم على في البر فيه فقالوا اما نستطيع حتى
الماشية كذا في العبرانية والصحيح لفظ الرعاة بدل قطع اغم ولفظ الماشية كما في السامرة و
اليونانية والرجلة العبرية لوان واليهو كيت صرح بذلك مفسرهم ايضا في الباب من سفر
لدا علم العالم ان سلك يسكن ساكنا في غير ارضهم ويشتغل بهم ويشتغلوا عليهم اربعة سنة

والمراد بالارض ارض مصر كان اهلها السبع وبنو اسرائيل وصنعوا عليهم لا غيرهم وفي الباب
من سفر الخروج فكان جميع سكن بنو اسرائيل في ارض مصر بعمارة وثلثين سنة فلفظ ثابتن امانه
في الثاني اوحى من الاول ومع ذلك فالثمة المذكورة مائتان وخمسة عشر سنة على ما صرح مفسرهم
والموت وظهر بعد التامل فيه ايضا الالة في السامرة ابونا ٢٢٠٠ هكذا فكان جميع ما سكن بنو
وابائهم واجدادهم في ارض كنعان ارض مصر بعمارة وثلثين سنة الالة من الباب الرابع
من سفر التكوين هكذا وقال قائل لها بيل اخيه لما صار في الحق فام قائل على ها بيل اخيه قتله
وفي السامرة واليونانية والزرايم القديمة هكذا وقال قائل لها بيل تعال يخرج الى الحق لما
الحق فهدد الزيادة سقطت من الاول صرح بذلك علمائهم ايضا الالة ١٢ من الباب من سفر
التكوين هكذا وصا الطوفان اربعين يوما على الارض في ابونا ٢٢٠٠ وكثير من نسخ الالطينة
اربعين يوما وثلثة قال هون في الجمل الاول من تفسير فلنر لفظه المن العبري والالة ٢٢ من
الباب ٢٢ من العبري هكذا ولا سكن اسرائيل تلك الارض مصر وويل ضاحك بلها برة ابيه
قال مفسر المسجدين اليهودي سليمان شيا سقط في الالة واليونانية بعد ما هكذا وكان في
في نظر وصرح هارسل المفسر ان جلة لم يرفع صواي ما فظ من ولا الالة من الباب ٢٢ من
في العبرانية والالة ٢٢ من الباب من سفر هكذا فاذهبو اعطاني من ههنا وفي السامرة واليونانية
الالطينة بعض الزرايم القديمة يذبحه معكم تلفظ معكم سقط من العبري كما صرح به هون
المفسر نقله من غيره الالة ٢٢ من الباب من سفر الخروج هكذا فاولد له ابنا ودعا اسمه
جره واولد انا انا كنت ملجأ في ارض غيرة وفي اليونانية والالطينة وبعض الزرايم القديمة
بعدها وولد ايضا غلاما ودعا اسمه العازر فقال من اجل ان له في عاتق وخلصه من سيف
فرعون صرح ادم كلارك انها لا توجد في نسخ العبرانية مع وجوه في الزرايم المعبرية هي
عندهم سا فظ منها والالة ٢٢ من الباب من سفر الخروج هكذا فاولد له هرون وموسى في
في السامرة واليونانية ومريم اخهما نقل المفسر المذكور عن بعض محققهم ان هذا اللفظ كان في
العبري الالة من الباب من سفر الخروج هكذا فاذهبو اعطاني من ههنا وفي اليونانية والالطينة
من يرفع الحياض الحارة نحو الجنوب في اليونانية بعدها واذا انفجرت ثلثة ربيع الحمام القرية

فيها كان قبيحا وقد افنى بفعل عيسى كثره واهانه فلو كانت هذه الامور باينوا والالهام فعبث
 واجلست له ولان كانت باعوا الشيطان فكيف يكون نبيا وادى به عظم من هذه السبل فكل
 من مضى لوفاء الجبل ما بالسيح ومن قال بها وجعل اختلاف اعلم من ان يوسف لم يبق
 ومن لوفاء انه ان هالي بظهر من عمار عيسى من اولاد سليمان ومن لوفاء انه من اولاد سليمان
 يعلم من عيسى ان ابا المسيح من داود الى جلاوباب سلاطين شهرون ومن لوفاء انه من غير سلاطين كاشعور
 غير داود واما ان يعلم من عيسى ان شليل ابن يوحنا واولاد ان يري هو ذكر متي ان لم يولد وابل
 ابوه ووفاء انه ربحا وورد الى المسيح سنة وعشرين جلا في الجبل مني احد واربعون ليعمل
 لوفاء انه التوليد الف سنة في مقابل كل جلا اربعون سنة على الاول وخمسة عشر على الثاني ولا
 يخفى ان هذا ذكر انب بوسف يمتنع من مريم واطاها في ابي بطله فليس المسيح انما الواجب ذكر
 نسب يرمي وذكره في الباب ان بوسف مريم بعد لاده المسيح كانا بهما في بيت لحم الى مدينته
 سنين ثمانين من ذلك ثم ذهبا الى مصر فاما مريم فجوهر من رجلا بعد موته واما مريم
 ناهية وذكر لوفاء انها بعد عام تقام مريم هيا الى اورشليم وبعد تقديم الذبيحة رجلا الى
 واما ما فيها وكانا يذهبان منها الى اورشليم ايام العبد كل سنة وان المسيح فاما مريم ابلا اطلاقها
 السنة الثانية عشر على كلامه لا مجال للجحش الجوس في بيت لحم ولا لذهابها في ممراته مريم في ان يوف
 لوفاء فظعن ارض الهيولا الى مري في غير ما وذكريته ان امل اورشليم ومريم ما كانوا عاينين لوفاء
 جبل اخبار الجوس كانوا معاندين له وذكر لوفاء ان بوسف مريم يذهبا الى اورشليم لتقديم الذبيحة
 فحينما الذي كان رجلا صالحا مثلنا مريم القدوس كان فداوسى البيرة لاهى لوفاء فظعن
 المسيح اخذ عيسى على ذابته الهيكلا بين اوصافه وكل حنة البيرة وفصل فنتج الرخ في تلك
 الساعة واخرت جميع التطير في اورشليم فلو كان مريم واهل اورشليم فغاندين الى الجبل
 الصالح في الهيكلا الذي كان يجمع الناس كل حين ولا اخبرنا البيرة في اورشليم الذي كان في الرابطة
 لمريم وحكم الفاضل نورين ان بيان من غلط ونبأ لوفاء صحيح وذكر مريم في الباب ان المسيح لم يزل
 بالذهاب عند النور في الجحش في عظم الفشل لا يعلم من الباب من الجبل من ان الحال الجبل
 وعظ الجبل وكتب عظم الفشل لا في الباب افهوضا من الحالتين المذكورتين كبر الشانين

اعقد اليه
 سارة زوجة يوحنا
 اخذ عيسى
 عااله زوجة اورع حاتم
 مريم التي فولد لاهى
 فظن ان كانا لله
 الجحش نبى مريم
 الدشام

مريم مدينا فاحدا غلط وذكر مريم في الباب ان مباحة اليه وسيع في اليوم الثاني من موته
 الى اورشليم وذكر مريم في الباب انها كانت في البو الثالث وكتب في الباب ان لا شفا الا بعد
 وعظ الجبل ثم شفا بعد ثلثاء بعد ما دخل عيسى اليه كثرنا حرم شفا حاه بطرس وذكر
 لوفاء في الباب اول شفاء فما بطرس في الباب شفا الا برص في الباب شفا بعد ثلثاء ووقع
 في الباب من الجبل مني الباب اول الجبل من الباب من الجبل لوفاء هكذا انا ارسل امام جحش
 ملك الذي هبى طريقك فداك ذكر مفسرهم انهم نقلوا تلك العبارة من الالة الاولى من الباب
 من كتابه الجحش والموجبه هكذا انا ارسل ملاكي وبعث الطريق امام وجهي من المغول
 والشعوب على خلاف من وجهي فقل من في الجبل الثاني من نفسه عن اكثر ويدلف لا يمكن ان
 بين سبيل الفقه ليهو لونه غير النسخ القديمة وقع فيها تحريف ما وذكريته في الباب ان عيسى لما
 خرج من الجحش وجد عيسى جالس في الطريق شفاها وكتب مريم في الباب ان وجد عيسى
 اسير يماوس وكتب الباب ان ما عبر الى كورة الجبل بين اسقفيل بخنوخان حارثا من الفري شفا
 وكتب مريم في الباب ووفاء في الباب انه كان واحدا وذكريته في الباب ان ارسل المنيح الى القريه
 لياينا بالافان والجحش وكتب عليهم وكتب لياينا بالافان الجحش فابا يركب عليه من قابل
 الباب من الجبل مني والباب من الجبل مني الجحش يوحنا وجدنا اختلاف في كفيته سلام
 الحوارين ومن نظر الباب من الجبل مني والباب من الجبل مني وجدنا اختلاف فامعونا ظاهره في
 ابنه الذي يظن من الباب من الجبل مني والباب من الجبل لوفاء انه لما ارسل الى الحوارين معهم
 من اجل العصا من الباب من الجبل مني لاجاز مريم اخذها ويعلم من الباب من الجبل مني ان الامر
 للسفينة كانت كعبان ومن الباب من الجبل مني انها كانت يونانية باعيت القوم وفي قصته
 باعيا الفيلة كبر مريم في الباب انة تاجر واحد كان مريم اكبر وجعل مريم في الجبل جوعا كثر
 ومن نظر الا بالجبل اربعة وجدنا مختلفين في بيان انكار بطرس ثمانية اوجه في القوم الذي
 بيلاطس وضعه على الصليب اربعة اوجه من نظر الثلاثة لوفاء وجدنا مختلفين في قصته
 امره افرغ فارو طبع على عيسى ليهو من سنة وجهه غير ذلك من الاختلاف والشاخص التي
 بعد ضبطها ونبوي عن كون مؤلفيها الها من الساب ذكره في الباب ان جميع الجحش

[illegible]

الحق

۴۰

انهم ايقظوا على انفسهم سبأه وهذه شهادة من الحواريين ان المسيح عيسى بن مريم عليه السلام هو غلط
هو الحق المستخرج على الواحد منهم فداروا في ما من هذا جهنما على نعمهم فلا يمكن ان يجلس على الكرسي
الثاني عشر والاية ٢٣ من الباب من انجيل يوحنا هكذا ليس احد يصعد الى السماء الا الذي اراد من
السماء ابن الله الذي هو في السماء وهذا غلط لان اخوخ في ايليا رفاعا الى السماء كما في الباب من سفر
التكوين الباب من سفر الملوك الثاني والاية ٢٧ من الباب من انجيل يوحنا هكذا ابن يوحنا ابن دينا
ابن زور وبابلين مثلنا بلين في نعمة ثلثة اغلاط الله ليس احد من بني زور وبابل مسمى بهذا الاسم مع
مخالفة ما ذكره متى في ان زور وبابل ابن قبا بلج ان مثلنا بلين ابن يوحنا كما ذكره متى والاية ٢٨ من
الباب من انجيل يوحنا هكذا الله لم يوطئ على الارض ثلث سنين مثلنا بلين زمانا بلينا الراهول وهو غلط
لان المطر نزل في الثالث كما في الباب من سفر الملوك الاول والآخر ذلك من اغلاط الكثرة التي تصف
عليها القاطن في الايام ذكر كثير في الباب من سفر زور وبابلين ان هرودس اخذ يحيى فبذره
في البحر لاجل امره دبا وزحابة فليس هو مفسرهم بان فليس هو زور وبابل فليسقط من الثمن بل قال
في الجلد الاول ان كرسياخ اسقطه فلما اسم وجها هرود والاية ٢٩ من الباب من انجيل يوحنا هكذا
قال الرب فيماذا اشبهه هل هذا الجبل او ما الذي يشاهونه قال ادم كلارك هذه الالتفات ما كانت
انجيل يوحنا في هذا الامر شهادة نامة وذلك بحقق هذه الالتفات واخرجها من انجيل يوحنا كرسياخ من
الاية ٢٩ من الباب من انجيل يوحنا هكذا وحيث كان قول النصارى ما حيث قال فقبضوا الراهول فقبضوا
المتن الذي في ميثو اسر مثل هذه العبارة لا توجد في كتابك هذا ولا في كتاب اخر من كتب العهد الجديد
نعم نوبعة كتاب كرسياخ هذه العبارة فاسبغ لنا العبارة لكن بينهما فرق كثير ومن ثم اختلفت تفسيرهم
فقال هو في الجلد الثاني من تفسيره انه لما في ان لفظ ارميا زور وبابل وذكر شواهد الاحزان في
في الجلد الاول انه ادرجه بعض النافذين قال واردا كذلك انه غلط متى فكيف ارميا موضع تزياد
قال جواد بن سباطة البراهين السباطة في مثل القسيسين الكثيرين عنك قال فقال طامن
غلط الكاتب قال بوان وما رطرس من كبر اكوسا من كتب اعتماد اعلی حفظ يد المراجعة
الالكس في نوح الغلط وقال بعضهم لعل ذكرها يكون مستحي ارميا ايضا والاية ٣٠ من الباب
من انجيل يوحنا هكذا فصلوه واقتسموا بقره الفرس على اسلج قول النبي حيث قال اقتسموا اباي

وافرشعوا

[illegible]

الله صلى الله عليه واله قال ليجعل شر هذه الأمة على سنن الذين خلوا من اهل الكتاب هذا والفقه
بالفقه رواه احمد الطبراني هو قبة عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه واله
انتم اسبغوا بغير اسرئيل تركبوا طرقتهم هذا والفقه بالفقه حتى لا يكون فيهم شيء الا كان فيكم
مثله حتى ان القوم لم يعلموا المذنب فقوم اليها بعضهم فحاجموا ثم رجعوا الى اصحابه فيجعل بينهم و
يصحكون اليه رواه الطبراني في المعجمين في نسخة من نسخة رسول الله صلى الله عليه واله قال
يترك هذه الأمة شيئا من سنن الاولين حتى يائسوا الطبراني في الاوسط ورجاله ثقات صح
ابن الاثير في جامع الاصول كما حكى عنه غير واحد من كتاب الزمزمي عن ابن عمر عن ابي هريرة عن النبي
صلى الله عليه واله لما خرج الى غزوة حنين من شجرة للشركيين كانوا يعلقون عليها السهم فقال
لهذا ذات اوطاف فقالوا يا رسول الله اجعل لنا ذات اوطاف كما لهم ذات اوطاف فقال رسول الله
سبحان الله هذا كما قال قوم موسى اجعل لنا الهما كما لهم اله الذي نقى بيده لتركب سنن من
قبلكم قال وزاد فيه تركبوا حدائق النعمان والنعمة بالفقه حتى ان كان فيهم من لم يترك
فيكون ولا ادرى تعبدنا الجمل ام لا قلت قال بعض المحققين الظاهر ان طرده بقوله ولا ادرى
تعبدنا الجمل الى الاشارة الى الحق في النظر دون اصل كظمهم ان ذات اوطاف لا كاتان الامم مثلا
فالتعبد هكذا الاشارة بشدة التشابه فيهم **هذا الخطيب** في الفصل الاول من باب تعبد
الناس بكتابهم مشكوة المصالح من المنقول عليه في مسند الخضر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله
ثلاث سنن من كان قبلكم شربوا شربوا وذا عابدوا حتى لو دخلوا حوضا لبعثوا قوم قبل رسول الله
الهم والنصارى قال ابن زبنيش في شرح التلخيص لابن الجوزي في تفسير قوله تعالى ومن يحكم بما انزل الله الا الذين كسبوا
صلى الله عليه واله قال الخن الزمخشري في تفسير قوله تعالى ومن يحكم بما انزل الله الا الذين كسبوا
عن حذيفة قال قال النبي صلى الله عليه واله انتم اسبغوا بغير اسرئيل تركبوا طرقتهم هذا
القول بالنعمة والنعمة بالفقه غير ان لا ادرى تعبدنا الجمل ام لا الى غير ذلك من الاخبار الظاهر في
المرحمة تشابه احوال هذه الامم واقبالهم احوالهم سيما فيما يتعلق بامور الدين مما يوجب احوالهم
قبة الخروج عنه رجع الناس عن الحق في المسئلة باهله باحوال الامم الشافعية واطوارهم ولعل هذا
القطايف والتشاكل وجهان لفظيان الا حقين انما التباين هو كون هذه الافعال والحركات

من نياج خيل الشهور من النساء والبنين الفنا لهم القنطرة من الذهب الفضة والجمل المتو
والانعام والحرث وسائر منافع الدنيا وزخايفها وجلب التراب والعلو والنجس والعرى والذى هو
اسباب الخاسر والنياقاص والتفان والتنافى والاختلافان وهو نياج خيل النفس الذى هو
داء دفين في قلب كل احد لا يخلو امة الا من عصم الله تعالى وكان هو السبيل لعداوة الشيطان لا دم عليه
ولكل من ذوقه واخلاقه في نفاق وقع او وقع في نفاق الساعه فلا الله تعالى كذلك الذين من قبلهم
فشايف قلوبهم واخرج الصدق في العلل عبد الله بن الفضل الهاشمي قال طلقا وعبد الله عليه السلام
لا يترك عبد الله عز وجل الا رايه الا بدين بعد كونه في ملكوتها الاعلى ارفع محال فقال الله
بارك وتعالى ان الارواح في شرفها وعلوها متوكل على حالها ترفع اكثرها الى دعوى الربوبية
دون غيرها فعمل فعلها بعد ترفعها الى طين ابتدء الفقد نظر لها ورحمة بها واحسن بعضها
الى بعض على بعضها على بعض رفع بعضها فوق بعض بجان فكن بعضها ببعض بعضهم رسالة
الجنة عليهم حجة مبشرين ومنذرين يا من يعاظم العيوب والنواضع بعوهم بالانواع التي يتكلم
ويصطب عيوبها في العاجل وعيوبها في الاجل ومشويات في العاجل ومشويات في الاجل لغيرهم
بذلك في العجز فيهم قد هم في الشر ولهم بطلب المغاش والمكاس فيعلموا بذلك انهم بهام يروون
وعبا مخلعون ويقبلوا على عبادته فيستحقوا بذلك نعم لا بد وحنة الخلد وبامان من الترفع
الى الله لهم حجة ثم قال عليه السلام يا بن الفضل ان الله ببارك وتعالى احسن نظر العباد منهم لا نفسه
الا ترى انك لا ترى فيهم الا محبا للعلو على غير حق الى ان منهم من قد ترفع الى دعوى الربوبية ومنهم
من قد ترفع الى دعوى النبوة فيعجز عنها ومنهم قد ترفع الى دعوى الامانة فيعجز عنها وذلك مع ما يرى
في انفسهم من النقص والعجز والضعف والمهانة والحاجة والفقر واللام والمناوبة عليهم الموانع القاتلة
لهم والفاهم جميعهم يا بن الفضل ان الله ببارك وتعالى لا يفعل عبادة الا الاصلح ولا ينظم الناس شيئا
ولكن الناس لانفسهم يظنون ومقتضى هذا الخبر الشريف ان النفس من حيث صحتها تطلب العلو
فيها الرتبة لا تقبل التحويل تحت الطاعة والانقياد لا مقتضى الطاعة ودخولها في محض العبودية
ونكرها ما كانت تمويه بطلبية تشبهية هو ضد لدعواها الربوبية التي بها خسر طبعه وموهن لها
وهذا امر مشاهد محسوس لا يحتاج في اثباته الى برهان ولذا ترى اكثر الناس على ما كان عليه سلافيهم

على بعض رفع
نفسها

عالمين على علمكوا على من الباطل ومشتغلين بما اشتغلوا به من الفسق والفجور وانباع البحار وانباع
الظالمين الاعراض والانبيا والمرسلين ومنه يظهر وجه حب كل انشاطا فقه وعشرته وما شاء عليه
وانتبه اهل عنقه صنعتهم مذهب طريفة من تسبيح على منواله واتباع اطواره وافعاله وهو من
اعظم انواع الامتناع والافتقار الذي يحجز الله به عباده وفيه تسبيح على بن ابراهيم ان العبد قال لا اله الا
الوحيين عليه السلام اطلقوا بنا يا بن الفضل ان الله تعالى لا يترك عبد الله عز وجل الا رايه الا بدين بعد كونه في ملكوتها الاعلى ارفع محال فقال الله
بارك وتعالى ان الارواح في شرفها وعلوها متوكل على حالها ترفع اكثرها الى دعوى الربوبية
دون غيرها فعمل فعلها بعد ترفعها الى طين ابتدء الفقد نظر لها ورحمة بها واحسن بعضها
الى بعض على بعضها على بعض رفع بعضها فوق بعض بجان فكن بعضها ببعض بعضهم رسالة
الجنة عليهم حجة مبشرين ومنذرين يا من يعاظم العيوب والنواضع بعوهم بالانواع التي يتكلم
ويصطب عيوبها في العاجل وعيوبها في الاجل ومشويات في العاجل ومشويات في الاجل لغيرهم
بذلك في العجز فيهم قد هم في الشر ولهم بطلب المغاش والمكاس فيعلموا بذلك انهم بهام يروون
وعبا مخلعون ويقبلوا على عبادته فيستحقوا بذلك نعم لا بد وحنة الخلد وبامان من الترفع
الى الله لهم حجة ثم قال عليه السلام يا بن الفضل ان الله ببارك وتعالى احسن نظر العباد منهم لا نفسه
الا ترى انك لا ترى فيهم الا محبا للعلو على غير حق الى ان منهم من قد ترفع الى دعوى الربوبية ومنهم
من قد ترفع الى دعوى النبوة فيعجز عنها ومنهم قد ترفع الى دعوى الامانة فيعجز عنها وذلك مع ما يرى
في انفسهم من النقص والعجز والضعف والمهانة والحاجة والفقر واللام والمناوبة عليهم الموانع القاتلة
لهم والفاهم جميعهم يا بن الفضل ان الله ببارك وتعالى لا يفعل عبادة الا الاصلح ولا ينظم الناس شيئا
ولكن الناس لانفسهم يظنون ومقتضى هذا الخبر الشريف ان النفس من حيث صحتها تطلب العلو
فيها الرتبة لا تقبل التحويل تحت الطاعة والانقياد لا مقتضى الطاعة ودخولها في محض العبودية
ونكرها ما كانت تمويه بطلبية تشبهية هو ضد لدعواها الربوبية التي بها خسر طبعه وموهن لها
وهذا امر مشاهد محسوس لا يحتاج في اثباته الى برهان ولذا ترى اكثر الناس على ما كان عليه سلافيهم

فالوايات الله وما
داء الامم

وفضله جبره وجهه المصنفين بل جميع الخالفين على قوة الفريضة والتخارج في خبره بصير
 الحج وبشرى في النظر لهم على صواب البشر وانما اخر هلاكهم وعذابهم قال تعالى فان للذين ظلموا دنوا مثل
 دنوب اصحابهم قال الطبري اي تضاعف من العذاب مثل تضاعف اصحابهم الذين اهلكوا نحو يوم نوح
 ونوح والذين اهلكوا في نوح الا انهم لا يقولون قول الذين كفروا من يومهم الذي يوعدون
 هذا يدل على انهم اخذوا في يوم القيمة انتهى بملاحظة جميع ما ذكرنا من احوال الاجناس في بيان التفسير
 الفرائض في شئ اخر اذ قد عرفنا حال الكتابين وما وقع فيهما من التغيير والتحريف والتبدل في
 العلامة ابو الحسن الشريفي ضيا العالمين ان موسى لما ارتحل عن الدنيا اوصى باسرار التوراة و
 الا لوح الى يوشع بن نون وصيته بعد وادعه كان عند من العلوم كتب له بنيا فلما اسوس على
 يوشع امره من خل في امر من قومه لم يقبل يوشع بذلك من اظهار ما عنده في التوراة مفرقا وكان
 يحفظ كل شخص شيئا من ان غلب عليهم حتى يفرقوا كثيرا من حفاظ ذلك فلما رأى بعض اهل
 ذلك من محفوظاته ومن الغشوة التي كانت عند غيره اسفارا هذه التوراة التي سبها هو ذلك
 المجموع الكتاب لله التام وعلى هذا اتفاق اليهود كما صرح به بعضهم وقال وفيه التغيير والتبدل ولو
 غير تعدل في صريح تلك الاخبار والكثرة ركوب تلك الامم طريقهم وسنتهم واثم طريقهم شيئا
 الطريق في رواية سنن اظهر من هذه السنن ومدار المذهب قطب الذي عليه يروى هو كتاب الله انصا
 والناطق في الاشارة الى ما فعلوا بما خلفه حذوا ما فعلوا بنوا اسرائيل يوشع وصي موسى عليه السلام
 فحين يصدق منهم بالنسبة الى صامته واصل منهم بالنسبة الى الكتابين وهذا في غاية الوضوح وقد
 مر في الفتنة الاولى في كيفية جمع القرآن بعد قتل جمع كثير من حفاظه ما يظهر منه المشاهدة وتطبيق
 فعلهم بفعل اليهود الا انهم انما اشتهر في ذكر الموارد المخصوصة التي شبه فيها بعض هذه الامم فظهر في
 الامم السابقة مما اوردنا وبعض ما صنع الله عليهم بما صنع باسرائيل وبعض فطامهم في قومه
 القبيح ما يستعمل فيه الذين كانوا قبلهم واسبقهم الى وجوب تحقق ذلك ووقوعه في ما ينبغي
 اسطر في القواعد السابقة من تلك الموارد الجزئية ولو اغضنا النظر عن الاجناس السابقة لكان
 فيها كما تدرى بل اشبهت حجة منها الى تلك القواعد واستدل بها على امورا لا يحق خفاؤها بالنسبة
 للقام فيتم بذلك وجوب اسنادها بما فيه فيجوز ضعف ضامين الاجناس السابقة لو كان بهذه

الرواية التي في
 بعض نسخ
 في القام

الاجار لظهورها في معنى مثل المقام فطعا بعد كونه اظهر افرادها واجل موارد ما قال الله
 وتعالى ما يقال للامم ما فعلوا قبل الرتل من قبلك قال سبحانه قالوا مثل ما قال الاولون وقال عز
 اسمه قال الذين لا يعلمون ولا يكلمنا الله او نأيننا اية كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم اننا
 قلوبهم وقال عز وجل قال الذين لا يعلمون اننا انما نكلم الله او نأيننا اية كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم اننا
 نبولون الكتاب كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم وقال تعالى وان من اممة الا اخلا فيها نذرا
 وان يذكركم فقد كذب الذين من قبلهم وقال جل ذكره فان كذبوك فقد كذب سبل من قبلك
 جاءوا بالبيان الزور والكتاب المنير فانهم سلبوا من رسلهم بالبيان فاكافوا لئلا
 بما كذبوا من قبل وقال عز وجل انما نكلم الله او نأيننا اية كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم اننا
 فانه من هك الله ومنهم من خفف على النبلاء وقال جل وعلا قد خلت من قبلك اسنن في ذلك الا ان
 فانظر واكبر كان عاقبة الكتابين وقال عز وجل انما نكلم الله او نأيننا اية كذلك قال الذين من قبلهم
 وقال جل اسمه ما محمد الا ما خلت من قبله الرسل فان ما من امة الا قبلهم على عقابكم الا انه وما قبل
 جلالة ام حسنة ان تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين من قبلكم من الباس والضر والزلزلة
 الا انه وقال عظم برهانه وكان من منتهى غل المعصية يكون كثيرا وهو لما اصابهم في سبيل الله وقال
 عز وجل وكذلك جعلنا لكل نذيرا وشا طبع لانس الجن الا انه وقال عز وجل وقال الرسول يا رب اني
 الغنى وهذا القرآن محجوا وكذلك جعلنا لكل نذيرا وشا طبع لانس الجن الا انه وقال عظم برهانه ام نريد
 انفسنا ورسولكم كما سئل موسى من قبل قال عم طول الامم انما اسر ان يقولوا انما وهم لا يفتنون
 ولقد فتنا الذين من قبلهم قال سبحانه وما من نبي ولا رسول الا اذا نطق الف الشيطان في امتن الا انه
 الا غير ذلك من الايات في علي بن ابراهيم عن ابي الحسن سعيد بن علي بن حمزة عن ابي عبد الله
 قال ما بعث الله رسولا الا وانه مشيطانان يود بان يفتنانه ويضلانا الناس بعده فاما
 الحسن ولوالعزم من الرتل نوح ابراهيم موسى عيسى محمد علي نبينا واله وعلمنا فاما
 صاحبنا نوح فطبعه وحوام واما صاحبنا ابراهيم فطبعه وركب واما صاحبنا موسى فطبعه
 ومعه فاما صاحبنا عيسى فطبعه فوسل واما صاحبنا محمد صلى الله عليه واله وعلمنا فاما
 فخير ودين في كتاب الله خير ما يلقى الذي الى الدين بعد قبض رسول الله صلى الله عليه واله

وقال تعالى وقال الذين لا يعلمون
 الله وقال الشيطان المنيح
 الله ذلك قولهم بافواههم
 ليضاهوا قول الذين كفروا
 من قبلهم

رسوله

فقط نفوس

انه قال ام المؤمنين علي بن ابي طالب وحي محمد و ابا ذر بنه ماري الامه الالهك لكان من مضى من نبي
اسرائيل من قوم موسى بنهم هرون وعكوفهم على اسرائيل اسروا وانا وجدنا لكل نبي بعث الله علما
شهابين الا من والى النجس فليس له على النجوم نبي يملك ان منه ويدفعان وجبه يدعيان الامر
بعده وفلا رانا الله ما وعد الصادقين من العرف بهلاك هؤلاء القوم الخ وفي رواية قال وانا
عنه بمنزلة هرون من موسى منزلة شعوب من عيسى ان قال وكونوا في عتلكم كاحباب الكهف
الخ وفي رواية الاصحاح علي بن ابي طالب قال افنخ ام المؤمنين علي بن ابي طالب اجمع الناس عليه فيهم
الحسن البصري ومعاوية لو كان كلنا لفظ ام المؤمنين علي بن ابي طالب بكلمة كتبها فقال له ام المؤمنين
ما نضع قال كتبنا انك نحدث بها بعدكم فقال علي بن ابي طالب ان لكل قوم سائس وهذا سائس هذه
الامه الاله لا يقول لا سائس لكنه يقول لا فقال في نفسه الامام علي بن ابي طالب قال رسول الله صلى
عليه واله ان احباب موسى اخذوا من بعده رجلا وخالقوا خلفه الله وسخروا هذه الامه رجلا
ورجلا وخالقوا رجلا على ومنت خلفه هؤلاء بضاهوا اليه وفي اخذهم الجبل في ثوابه عالما
علي بن ابي طالب قال ان الاول بمنزلة الثاني بمنزلة السامري في كتاب يلزم في حديث طويل ان علي بن ابي
طالب قال امم الا من ثوب من ثوبك فان قلوب هذه الامه اشرب حب هذا الرجل كاشرا
فبما اشراب حب الجبل والسامري في شرح ابن عيسى عن علي بن علقه قال كنت مع ابي موسى
الفرزي في خلافة عثمان فردي في خيرا لسمعت رسول الله صلى الله عليه واله يقول ان بني
اسرائيل اختلفوا فلم يزلوا اختلاف بينهم حتى بعثوا حكيما صالحا فضلا واضلا من اشبهوا
بفعل امر في تخلف حتى بعثوا حكيما يضلا ويضلون من اشبهوا ففعلوا احد بابا
ان يكون احدهما فخلع يصبغ بالبر الى الله من "يكلم من في نفسه في كتاب الفرائض
عنه ان ام المؤمنين علي بن ابي طالب قال لا تخافوا بعد قتل اهل البيت من وحشهم على قتل اهل
الشام بامعش المهاجرين ادخلوا الارض المقتلة التي كتب الله لكم ولا تزدوا على اديباركم
فقبلوا على اديباركم خاسرين فبكوا وقالوا البر شديد فقال له ان القوم يجد من البر كالجود
قال فلم يفعلوا او ابوا فادري ذلك منهم قال انكم انما ستم جرح عليكم وفي نفسه عن ابراهيم
مسند عن ابي جعفر عليه السلام قال قال ام المؤمنين علي بن ابي طالب بعد رسول الله صلى الله عليه واله في

للجحد الثاني بمحمود بنو علي الذي كفرنا وصلى الاله فقال له ابن عباس ابا الحسن
فكلمنا اني ان قالوا ابن عباس اجمع الناس على انك نكثت منهم فقال ام المؤمنين علي بن ابي طالب
اهل الجبل على الجبل ههنا فخرج الصديق في الخصال عن ام المؤمنين علي بن ابي طالب قال شئت
هذه الامه ان ابوت في ذلك الاسفل من النار الجبل هو نعت فرعون وهو معاديه وهما من
هذه الامه وهو ياد واد واد واد وهو سعد السامري هو ابو موسى عبد الله بن قيس لا قال كان
سامري قوم موسى لا سامري لا قال والاني وهو عمر بن العاص في عتلكم قال قال رسول الله صلى
عليه واله اول نبي نزل على جمع فرعون هذه الامه يوم القيمة وهو معونه والثاني مع سائس هذه
الامه وهو عمر بن العاص الخبر في طريق الطبرستان في الجوامع العباسية فرات بن ابراهيم نفسه وهما من
التحيا علي بن ابي طالب والذين بعث محمد صلى الله عليه واله بالجو شير او نذر ان ابرارنا اهل البيت
منزلة موسى شيعته ان عدونا وشيعتهم بمنزلة فرعون واسباعه في نفسه على مسند عن مهدي بن
قال علي بن ابي طالب عليه السلام كيف اصحبا بن رسول الله قال ويحك اما ان لك ان تعلم كيف اصحبا
في فومنا مثل بني اسرائيل ان فرعون يذبحون ابائنا وشيوخنا فانا شافنا فينا العالين عن علي بن ابي
طالب عن وهب عن ابي الطفيل قال دخل ابو علي معونه ففر معونه شعر اقرضاه فقال
ابو علي ما ادري هذا ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه واله يقول معونه بن ابي سفيان فرعون
هذه الامه عيون على غيرة منكم في الشيخ فرات بن ابراهيم عن ام المؤمنين علي بن ابي طالب قال من
اراد ان يسلم عن امرنا وامر القوم فانا واسباعنا يوم خلق الله السموات والارض على ستموه
واسباعنا ان عدونا يوم خلق الله السموات والارض على ستموه فرعون واسباعنا اخرج الطبرستان
في الاصحاح عن ابي ابراهيم عليه السلام في حديث طويل في خبر عن ابي النبي صلى الله عليه واله في كتابنا
ويلج من مع من اهل المدينة والاطراف الاعراب يبعين الفاشك او يذو علي بن ابي طالب
موسى السبعين الف الذي اخذهم بغيرهم بغيرهم فمكثوا وابتغوا الجبل والسامري كل رسول
الله صلى الله عليه واله اخذ البيعة على علي بن ابي طالب بالخلافة على عهد موسى السبعين الف الذين
وابتغوا الجبل ليسنة ومثلا بمثل الخبر في السبيل لاجل علي بن ابي طالب في كشف اليقين عن
احمد بن محمد بن الطبري المعروف بالخبيل في كتابه في النافذ واخرج ابن عساکر عن الحسن بن علي

عليه السلام قال في السجدة في الجامع صلى الله عليه وآله قال عشرة خصال عليها قوم لها
 اهلكوا ونزهاها فخلق الله ايمان الرجال بعضهم بعضا ربيهم بالجلاد حق والحذف لهم بالجم
 وضرب الدقوق وشرب الخمر وقص الخنزير وطول الشارب والصفير الضيق والباس والحر والبرد
 اتقى ايمان الناس بعضها بعضا وركب البهيمى عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه
 والذين يؤمنون اسرائيل اختلفوا فلم يزل اختلافهم بينهم حتى بعثوا احكمن وان هذه الامة منكم
 فلا يزال اختلافهم بينهم حتى يبعثوا احكمن فضلا وبضلا من بينهم ومنهم من اصاب عليه
 انه قال للمزني في وجوب نوع الاختلاف بينهم ولا بد ان يكون فيكم ما كان في الذين من قبلكم
 كمن على امر واحد كنتم على غير سنة الذين من قبلكم في الاختيار المتواترة بين الفريقين ان هذه
 الامة تفرق بعديتها كما افرقت الامة السابقة في بعضها من قبلكم من اهل الكتاب ففرقوا
 على اثنين وسبعين ملة وان هذه الامة ستفرق على ثلث وسبعين ملة في النار وواحدة
 في الجنة في ان النبي قال ان امة موسى افرقت على واحدة وسبعين فرقة واحدة منها ناجية
 والباقي في النار وان امة عيسى افرقت على اثنين وسبعين فرقة واحدة منها ناجية والباقي
 في النار وان هذه الامة ستفرق على ثلث وسبعين فرقة واحدة منها ناجية والباقي في النار
 في جامع السعوط عن الوسيط للطبراني عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال الله الخلف
 امة بعديتها الاظهر اهل باطنها على اهل حقها وفيه من الخوارج الزنديقة قال قال الله
 ببارك وتعالى ليست نبيا ولا خليفة الاولة بطانته ثمان بطانته ثمان بالمعروفة تنهيه عن الفكر
 وبطانته ثمانه خبالا ومن يوفي بطانته السوف قد وفيه عن كتاب الطبراني وابن عسك
 انه قال قال الله ببارك وتعالى ليست نبيا خيرا الا كان في امة من بعده مرجئة وقد تيسر
 الامة وانما لا بد ان الجنة وفيه عن الخطيب بن عساكر عن ابن عباس انه قال لكل شيء
 سبط وسبط هذه الامة الحسن والحسين ولكل شيء نجي ونجى هذه الامة علي ابني علي
 وفيه عن مسند احمد بن حنبل عنه لكل امة محبوس محبوس امة الذين يقولون لا فدان مرضوا
 فلا تفرقهم وان ماؤا فلا تشهد وهم في منابر الطبراني عنه مائة امة ابتدعت بعديتها في منها
 بدعة الا اصاعت مثلها من الشدة في الاثنان عشر في الثور قال في نزل وحسب المرية ثم رح

افرى

كل في لقوة فيهم عن مسند احمد بن حنبل باسناده عن الشيخ قال لعنت علفه قال ان الذي ما مثل
 على عليه السلام هذه الامة فقلت ما مثله قال مثل عيسى بن مريم امة قوم حتى هلكوا في حبه وانقضت
 حتى هلكوا في بضعه وعن صحيح ابن اودع معوق رضي الله عنه قال قال من كان من قبلكم
 وما في الخبر المتقدم في اخره وانه سيجر من امة اقوم فحاج بينهم تلك الامة كما يجازي الكلب عينا
 ولا ينجو من عرق ولا مضطرب الا دخل وعنف عن الكتاب الكبير للطبراني عن ابن عمر رضي الله عنهما
 قال في رواية ابنه اسرائيل كان معناه حتى يشاققهم المولد من واثنا سبابة الامم التي كانت بنو اسرائيل
 فيها فقالوا بالاراء فضلوا واضلوا فقلت في بعضه الراي الذي هو اول من وجع العمل بالرائي الذي
 وابو حنيفة الحسن البصري وطاوس اليماني وعطاء بن رباح وعكرمة وسعيد بن جبير بنفان عيسى
 وغيرهم من المولد من ابناء الموال في بعضهم من ابناء السبابة من الجوس وقد صرح النبي صلى الله عليه
 وقال لعلي عليه السلام انتم امة من امة موسى الا انتم لا تبي تعبدوا وخرج الصدوق في معاني
 الاجار مسند احمد بن حنبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله انزل الله ببارك وتعالى اوتوا
 بعهدكم فبعهكم فخرج ادم من الدنيا وفدا عاهد على الوفاء لولده شيث فاوفاه ولقد خرج
 نوح من الدنيا وفدا عاهد قوم على الوفاء لوصيه سام فاوفاه وفسد امة ولقد خرج ابراهيم من الدنيا وعاهد
 قومه على الوفاء لوصيه اسمعيل فاوفاه وفسد امة ولقد خرج من الدنيا موسى عاهد قومه على الوفاء
 لوصيه بنوفاوفا وفسد امة ولقد رفع عيسى يده على نبيها وعلمهم السلام السما وفدا عاهد قومه على الوفاء
 لوصيه سمعون بن حو الصفا فاوفاه وفسد امة وان مفادكم عن فرقة خارج من بن اظهركم وقد عهدت
 الى امة في عهد علي ابني علي السلام فاتها اربعة سنين من قبلها من الامم في مخالفة وصية
 الخيرة في مجالس الشيخ الطوسي في خطبة الحسن عليه السلام وقد كانت بنو اسرائيل هرون وهم يعلمون
 انه خليفة موسى فيهم واتبعوا الشاكر وقد كانت هذه الامة ابن باعوا وخرجه فدا عاهد قومه
 الله صلى الله عليه وآله يقول انتم امة من امة موسى الا النبوة الى ان قال جعل الله في
 في سعة جزاء بعض عصفوا وكادوا يقتلونه وجعل الله النبي صلى الله عليه وآله في سعة جزاء
 الفاروق وحمدا وانا وكذلك ابني انا في سعة من الله حين خلدنا هذه الامة باعوا باعوا
 وانا في السن والامثال يبيع بعضها بعضا وفيه في خبر حديث الناسة ان النبي صلى الله

عليه السلام قال اللهم اني اقول كما قال اخي موسى جعل لي وزيراً من اهلي علياً عليه السلام استبد به اشد
 واشكره فامرني مني من اهل البيت الغار في حديث سدا لوارثا لقطه ونفس ذلك الجال على
 علي عليه السلام فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله فقام خطيباً فقال ان رجلاً لا يجد في نفسه
 فان اسكن علياً في المسجد الله ما اخرجهم ولا اسكنه الله عز وجل اوحى الى موسى واجله بنونا
 لقومكم بمصر بنونا واجعلوا بيوتكم قبلة وافقوا الصلوة وامر موسى ان لا يسكن مسجد ولا يخرج منه
 بل يخله الا هذين وذرية ان علياً مني بمنزلة هذين من موسى هو اخي دون اهلي ولا يجل سجد
 لاحد ينك فيه النساء الا علياً وذرية من يشافهها واوقاسه نحو الشام في الكافي ان علياً
 رفع يده يوماً وقال ان الله اسنضعتكم كما اسنضعفوا اسرته هذين في من اعين الجعفر عليه السلام
 قال ان الناس صاروا بعد رسول الله صلى الله عليه وآله بمنزلة من اشبع هذين ومن اشبع الجبل وان اكر
 دعا فابى علي السلام الا القرآن وان دعا فابى علي الا القرآن وان دعا فابى علي عليه السلام
 الا القرآن والخبر عن النبي وابن عسكرا وغيرهما ان النبي قال من امن بي من ابني شيئا وشيئا مني
 الحسن والحسين كل مني من هذين ابني شيئا مني جعفر عليه السلام قال كانت علي عليه السلام تسلف
 بنى في علي الشرايع وغيره ان ابن الكواضل ابو مؤمنين عليه السلام عن في الفريين كان نبيا ام ملكا
 وعن غيره كان في هبام فقتله فقال له يكن نبيا ولا ملكا ولا يكن قراه من هب لا فتى الى قال
 وفيه مثل وقد تشبه في الحديث في وفرة هذه الامة وذكر له وجوها ليس هنا محلها وان
 شهرته في منافعة من تاريخ علي بن ابي طالب مستند عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال عند وفاته
 اسنمتي منزلة موسى في الكافي عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله لم يعط الا نبيا
 الا وقد اعطاه محمد صلى الله عليه وآله الخبر في هذه المعنى اجازة كثيرة في كتابنا اعطى الله الامة
 من الاسم الاعظم وباب عو ليد جعفر عليه السلام في غير ابي بكر في الطبري في الاجازة عن الصكر
 انه قبل امير المؤمنين عليه السلام هل كان رسول الله صلى الله عليه وآله مثل امير المؤمنين في الجبال فقال
 امير المؤمنين عليه السلام الذي يشبهه في نبيا ما من امة كانت لاحد من الانبياء من ان ادم الى انتم في
 محمد صلى الله عليه وآله الا وقد كان محمد صلى الله عليه وآله مثلها او افضل منها في اول الايات
 عن حجة القياس في تفسيره مستند ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ان الله لم يبع نبيا الا بجل

فوجدوا في انفسهم
 بين فضل علي
 علي من اصحاب
 النبي صلى الله عليه وآله

من اهله اخا وارثا ووزيرا وصيّا ومركبة كشف الغم عن منافق الغار في عن ابن عباس في قوله
 السابقون قال سبق يوسف بن نوح الى موسى بنو صاحب السيف السابقين سبق علي بن ابي طالب
 الى محمد صلى الله عليه وآله وهو افضلهم ومركبة الخوارزمي عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 السابقون السابقون الى موسى بن نوح والسابقون الى علي بن ابي طالب السابقون الى محمد بن علي بن ابي طالب
 عليا الصلوة في الخبر عن الامام علي بن موسى الرضا عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وآله في الحكامة
 صدق في فاروق وصدق في هذه الامة وقار وفيها علي بن ابي طالب عليا مستغنيا عنها وبها
 حظها الله يوسعها وشعوا وذو فريتها الخرق كثير من الاخبار عن الصادق عليه السلام بن ابي طالب
 وجب الجار ومومن الفرع بعينه قبل وعن منافق بن شهر اشوب عن ابن عباس عن النبي صلى الله
 عليه وآله ان عليا عليه السلام صدق هذه الامة وقار وفيها محمد بن ابي طالب وفيها يوسف بن شهر اشوب
 وشعوا ان ارباب جملتها وسفينة نوحا انطالونها وذو فريتها وفي الحضا وغيره عن ابي جعفر عليه السلام
 ان كل وصي من ربه سنة ولا وصيا الذين بعد محمد صلى الله عليه وآله الامة على سنة او وصيا علي عليه السلام
 وكانوا اشاعروا كان امير المؤمنين عليه السلام على سنة النبي في الاخبار المتواترة ان النبي صلى الله عليه وآله
 قال الامة بعدك بعدي فبقينا بنو اسرائيل وحوار عيسى عليه السلام ومركبة الخارئة كفاية الاشرع عليا عليه السلام
 قال كنت عند النبي صلى الله عليه وآله في بيته سلمه اذ دخل عليه جماعة من اصحابه منهم سلمان وابوذر
 والمقداد وعبد الرحمن بن عوف فقال سلمان يا رسول الله ان لكل نبي وصيا وصيبي في وصيتك و
 سبطك الخ في خبره عن ابي عبد الله عليه السلام قال سبطي خير الاسباط الحسن والحسين سبطا
 هذه الامة ولنا الاسباط كانوا من ولد جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب والامة بعدك اشاعروا
 علي آوهم وادسهم محمد بن ابي طالب ومحمد هذه الامة الخ في خبره عن ابن شهر اشوب في منافق بن جابر
 الجعفي عن ابي عبد الله عليه السلام في خبر طويل في قوله تعالى قلنا ا ضرب بعصا الحجر فاخرجت منه اثنا عشر نبيا
 فذم كل ناس منهم الا نبيا فقال ان قوم موسى لما شكوا اليه الحديث العطش استسقوا موسى
 فاستسق لهم فنفعت ما لا الله له ومثله ذلك جابر المؤمنين الى عبد رسول الله صلى الله عليه وآله
 قالوا يا رسول الله نفعتهم من الامة بعدك فقال يا وساق الحديث الى قوله فانك اذا رجع علينا
 فانهم خلفت منها احد عشر اماما من صلبي على يكون مع علي اشاعروا اماما كلهم هذا الامك يهدو

بن عباس

من اهله

بما كل امرء امامها ويعلمون ان كل قوم موسى مشرهم في حديث هام بن الهيثم بن ابيس بن الهيثم
قال يا رسول الله حاجتي ان انا منكم ان لا يخالقوا امرأته حتى تأتي دابة لا لام الماضية انما هلك
بنكها امرأته حتى في الخصا على الصادق عليه السلام ليلة احد وعشرين من شهر رمضان ليلة
كان فيها اوصيا النبيين وفيها ربح عيسى بن مريم وفضل موسى النبي في الاقبال على كركب الشتر
التي عن الصاعيل في فضيلة يوم القدر فاعتبه الله بعباد الا وكان يوم بعثه مثل يوم القدر
عنده وعن عمنه اذا نصبت له وصبا وخلفه من بعده في ذلك اليوم في الكافي عن الصادق عليه السلام
ان لا ينبا صلوات الله عليهم كما تنبا من الاوصيا اليوم الذي كان يقيم فيه الوحي ان يخذ عبد الله
وعنه في تفسير محمد بن العباس بن اسداه عن الباقر عليه السلام قال لا بأس في التسعة بابا السحر ينالكم
رفايكم وحمل الله ربا الذي من اعناقكم وينافق الله ذنوبكم وينافق وينافق وخففكم كلفهم
اصحاب الكهف مخي سفينكم كسفينة نوح مخي ربح جنكم كجاء حطه بنى اسرائيل في حديث وكافه
الحجة على الله فخرج عبيد بن ابي حمزة عليه السلام قال ان مثله اى من مثل ام موسى بن جعفر الهاشمي
ولم يعلم بها احد انك ولا دنها لأن فرعون كان يمشي بطول الجبل في طلب موسى هذا بطريق
الحزب هو طويل في رجال الكثرة الثمان عليه السلام صاحب هذا الامر يعني القائم عليه السلام في شهر
من خمسة انبيا وركب السيد ارجل عيسى طاب في كنفه النبيين باسناده الى علي عليه السلام في الخطبة
ابوبكر ثم ابي بكر يوم حمزة وكان اول من شهر رمضان قال يا معاشر المهاجرين الى ان قال والسم
نعمني ان رسول الله صلى الله عليه واله جعنا قبل وفاته بين الجنة فاطمة فقال لنا ان الله اوحى الى
موسى ان اتخذنا من اهل البيت واجل نبيها واجل اهل البيت لداواطهم من الاثام واخضعهم من
الذنوب فاحذروهم من وولد وكانوا ائمة بنى اسرائيل من بعدهم والذين يجلهم في مناجلتهم من اجل
لموسى الا ان الله اوحى الى ان اتخذنا من اهل البيت اهل الكهف اوحى الى ان اتخذنا من اهل البيت اهل الكهف
طهرهم كطهر لدمهم من الاثام في خمسين النبيين ولا ينبغي بعدك فهم الا ائمة وكن عند رسول الله
بوما قال فيهم بكل رجلا اسم كرامة لا ربح وجهه فقال فيما يحيا طيبا يحيا افعه لك لا اله الا الله
جنتك فقال رسول الله صلى الله عليه واله انما ارى الجنة نقاد له بعد وفاتي فقال يا محمد ابعث من
انك ليرها وجا الف عليه من ائمة فخارها وكان اوصيا النبيين من قبل يا محمد ان موسى بن

[illegible]

ابو الغضام عن ابي جعفر عليه السلام قال له ان اعمانه يقولون اني ابيع ابيكم حيث اجتمع الناس
عليها كان الله رضا وما كان الله ليفتن من بعد الله صلى الله عليه وآله من بعده الى ان قال فقال ابو جعفر
الذين خرجوا عن الدين من قبلهم من الامم انهم اختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات وحجب الله عنهم
من البينات فابتداهم روح القدس لو شأ الله ما اقبل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات وكان
لخلفوا منهم من امن ومنهم من كفر وفي هذا ما يستدل به على ان اصحاب محمد صلى الله عليه وآله اختلفوا
من بعده فمن امن ومنهم من كفر قلت في هذا الخبر فائدتان اكون الكبري وهو ان كلما كان في الامم الشاة
بكونه هذه الامم من الواضحات المسلمة التي لم يشك على كبري كلامها اصلا وظاهرا من بدنها لا
يصح الاستدلال بجواز الاستدلال بها في امثال المقام في اكمال الدين على عبد الله عليه السلام قال
ان سنن الانبياء ما وقع فيهم من الغيب حار تارة الفائم من اهل البيت هذا القول بالعدل والقدر
الخبر من كذا عن ابي جعفر عليه السلام قال دخلت على عبد الله عليه السلام فقال الوصف لا تركت بها التبرج
وكان هناك اسافل كرهت في الحنفية ذكر جوده فقلت له الذين هم ذرعتهم وذكروا انهم تركوا
في غير اسرائيل ثلث ائمة هذه الامة مثل قال بل قلت فهل يلزم وراينا وسعتم سمعنا اهل الامم على
الناس فكيف نساوهم ومن امواله ومجده لا يجوز مقام ولا يرعى شيئا وعن الخراج والخراج عن القضاة
عليه السلام قال ان الله تعالى يقول لهؤلاء ماله الذين هلكوا ثم ذكر فضله عن ان الله امانه واجاهه فضله
الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف فما لم يتوكلوا الله ويؤمنوا به فليكن الله فيهم فليجئ ذلك كيف يشاء
الرجحان في الدنيا وقال النبي صلى الله عليه وآله ما جرى في امم الانبياء في شيء الا وجرى في امتي مثل ما جرى
التماني في نفسي وبني من اهل البيت عليه السلام قال واعلموا رحمكم الله انما هلك هذه الامة وادب
على اعقابها بعد نبينا كونهما طريق من خلا من الامم الماضية الذين اتوا من الله الذين اتوا عباد الاوثان
على طاعة اولياء الله عز وجل ونفد فيهم من يجعل على من يعلم الخبر في كذا الشبهة عن احد ما قال في الامم الثانية
ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال انك لا تزال تقول على التلمذات متى تزلهم من موسى وقد
ذكر الله عز وجل هرون في القرآن ولم يذكره عليا فقال لما سمعت قول الله عز وجل هذا صراط مستقيم
في خبر هرون عن برة انه رسول الله صلى الله عليه وآله قال اللهم اني قد جعلت عليا بمنزلة هرون من موسى
فصدد كلا في الخبر بعدك واذكرا ذكر هرون وعقد الكشي الكافي في تصديق بابي ان مثل ذلك

في كافي
في كافي
في كافي

رسول الله صلى الله عليه وآله مثل النابوت في اسرائيل وفيه اخبار كثيرة في هذا المعنى منها الباقون
مثل السلاج في كميل النابوت في بني اسرائيل ايضا دار النابوت في الملك في دار السلاج في دار العلم
وهي الصادق في السلاج في مثل النابوت في بني اسرائيل كانت في اسرائيل في بيت محمد النابوت
باجلهم واثبتوا في السلاج في امانة في الخراج وعلم السلاج في الخبر في دار
عن يواد امانة فقد جاءه اربع عشرة سنة فقال الناس يا رسول الله العذر من دارنا والوادى امانة
كما قال اصحاب موسى لكون من قال اللهم انك جعلت لكل امرئ عذرا فانه في ذلك فركب
عبر النحل والابل لا تتركوا فرها واخفاها في شجر ابل الحدي في شجرة ورجل وامر عليه السلام
بالجلان جرح وبكر في الخراج وقال في السلاج في شجرة في اسرائيل في دار العلم في الهك
الذي ظن عليه كذا الخبر في شجرة في شجرة في اسرائيل في دار العلم في الهك
وعن طهارة صاف من بني اياه صدرهم فاجوا اطعاما طرا فقال قوم منهم يا رسول الله قد شئنا
هذا الذي صاف من اطعام قد عوق وصا يا بسا وادبر في ولايتنا عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
ما معك فالواخير فيكم ماله وعسل وعرفنا رسول الله صلى الله عليه وآله فانه الا انكم قوم موسى لما قالوا
لن نعبر على طهر واحد في الذي يربوا في لوانا في طهر فادبها وكما مشوا من ثم العيون ومن الحلو
للعول قال رسول الله صلى الله عليه وآله ولكنكم خالفوني في هذا الواحد في بني اسرائيل انهم اراة النمل
والقضاة والقوم العذر والبصل فاستدل الذي هو ادي الذي هو خير انتم لتسندون الذي هو
افضل الذي هو من وسواستل انكم قالوا يا رسول الله فان فيما من طيلت مثل ما طبلوا من قبلها وقاها
وفومها وعدتها بصلها الخبر في كتابي في بعض فضله فانه انما اقدان بعقوب وعصاوا من بعض
الله عز وجل في بعض وعصاوا في دار الله على نيل بعقوب وجعل منهم لانبيا الاوصيا وكذلك هاشم
عبد شمس من بعض ائمة هاشم مضر في دار الله في هاشم فجعل منهم سيدا لانبيا وخام الاوصيا
قال وكان اسم اسرائيل بعقوب فلما سار الى ابل سمع اسرائيل بعقوب في حرو لوعيل بنو بعقوب يريد الا ان
يقال بنو اسرائيل كان اسم هاشم عزرا فلما هاشم لزيد بعقوب سمى هاشم فادبها هاشم لوقيل بنو عزرا
لا يري حتى يقال بنو هاشم حذو النمل بالفل قال في السلاج في اسرائيل في دار العلم في الهك في دار العلم
مالين الرسول من كذا قومهم من النكدي في التجر واليهان ان فرعون وملائه قالوا لوسى ماما

ناشية من ليلته لغيرها فافتح لك يومين وقال ان كنت جسيما فافتح لك من الصائمين قالوا نعم
 فاذم نبي من قريته فاذم نبيضا للناظرين ثم قال الملائكة ان هذا ساحر عليهم وقالوا هذا ساحر مبین
 وكان كفرة فرفش النبي صلى الله عليه واله شق لنا هذا الفرض فمار به فافشوا الفرض نصفين فلما راه
 قالوا نعم هذا الفرض قال الله ببارك ربنا افترى الساعرة فافشوا الفرض في ليلة يومين وبعثوا نبيهم
 وقال الله تعالى يا ايها النبي صلى الله عليه واله لقد كذب سبل من قبلك فاضرب على ما كذبوا وادعهم
 انهم يضربوا قالوا اما هذا الرسول باكل الطعام ويمشي في الاسواق وقال الله جل ثناؤه وما ارسلناك
 من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الاسواق قال وان رسول الله صلى الله عليه واله قال لي
 عبد المطلب عمي انزل علي من ربي الا اني لا ادرى ما في نفسي من طلب اليك يا ابي بنينا ان تبك
 بقر الدن وشربنا الاخر فتكونوا في هذا الامر وسواك تكونوا اذا نالنا فاجلهم بالبيان من الطعام ان يبر
 رجلا من رجل شاة وصاع من شعير عشرين من لبن وكان الرجل من كل الخبز ويشرب الفضة فقالوا هذا
 صحرى صاحبكم ثم مضوا فكلوا وقالوا الا يطالب امرئ ان شتم نطيع لهذا الغلام كره في مولاه قال الله
 وجل في الجاهل ما باننا اذ هم فيها يفتكون وقال بنو اسرائيل ليعيسى عليه السلام سل ربنا ان ينزل علينا مائدة
 السما كذلك فرفش رسول الله صلى الله عليه واله من ربك يا محمد ان يجعل لنا هذا الصفا
 ولقد عارض رسول الله صلى الله عليه واله اهل مكة فقال اللهم ته كسبي يوسف فكانوا باكلون الطعام
 الجيف ان الله سبحانه لا ينزل نبي الا على نبيهم استخفى بنو اسرائيل كان يعمل معجرا قال الله
 عز وجل قلنا اضربوه جثا الجحر فافتح ثمننا عشر عينا لا تثنى عشر حيلة عطين من الله جحا
 ونفع عطين واكر ما وزاده في بهان يوتيه كذلك عطش اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله في بعض
 غزواته ونفعه ثم فاستسفر رسول الله صلى الله عليه واله فوج من اهل بيته فادواوه رجل فلما فاه ما وجع بها
 ثم شوى معسكره عطينا من الله تعالى ونفعه واكر ما وزاده في بهان يوتيه فاداهم كره ليلته وشبه
 حذو النمل والنمل قال الله اعطى روحه كره لعيسى ان كان يحبه الموتى فيهم بما يكون وما يجرى
 في يومهم وان الله تعالى اعطى لك نبي محمد صلى الله عليه واله ان فام بين يدي جديا شويبا على اربع
 قال انما كلف بعد فاق مسمومة وابنا الاسام ما كانوا اذ في يومهم فقال لهم العباس بن النسا
 الذي اعطى له الفضل ولما كانت بنو اسرائيل في الاكل ان كان لهم نظمهم من حر الشمس لئلا يذوقوا

معاذي فضل الا بكر تكنته فآله عليهم من الاكل ان بما جعله الله عز وجل آية وحجة لطل الله شبيه
 صلى الله عليه واله يوم رجعت من حجة بجر من الشام فاطلع عليهم بجر اى بجرى بجرى فظلم فذاعم الحكا
 فظفوا رسول الله صلى الله عليه واله في الرجل فوفقتا فحابة نظله فذاعه فمات السقايرة مع جدينا
 وان بنو اسرائيل اطروا يوسى ومن معه قالوا اودنا من قبل ان نالنا ومن بعد اجلسنا قالوا عسى نكم
 ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض كذلك قال فرفش رسول الله صلى الله عليه واله فامسحوا بياك على
 ساني فقال النبي صلى الله عليه واله هذا الامر ولطيفه على الذين كرهه المشركون ولن يفتنك كوز كرى وفيه من
 سبل الله وان يري من الدنيا الآ يوم واحد طول الله لك اليوم حتى يهلكها رجل من عترته فيلذ الا ان
 عدلا ومطاطا ملك جورا وظلما ولعنه عليه مشاوقا لا يرضى مغار بها فكانت المناقضة والذين
 ظلمهم نزع ما وعدنا الله ورسوله الا عزوا بهم فماتت عليك مشار في الارض مغار بها وهو يخذلني
 على نفسه فآله الله عز وجل وكذب فوك ان فروعون قال القوم الذين يهدون زينب الجوى الدنيا ام
 اتاجر من هذا الذي هو مهين لا يكاد يبين فوك لا الفى عليه سورة من ذهب جامع الملائكة ففرين
 فاستخف قومه فاطاعوه انهم كانوا قوما فاسقين فكان فرغ من قريش لا يباعه الذين انزوا في الدنيا
 يوم قال رسول الله صلى الله عليه واله رسلكم اخاه على علي بن ابي طالب فاعطاني فقال لشرفها
 ثم ارجع اليها اسئل محمد صلى الله عليه واله الذي بعز وجل الاسال ملكا بعينه او كره ان ينفقه فانزل الله عز وجل
 وجل فلعنك انا رب بعض ما يوحى اليك ضائق به صدك ان يقولوا لو انزل علي لولا اوجاعه ملك
 انما انزلنا به من النمل والنمل قالوا النوح عليه السلام اؤمن بك وابعك الا ردون قال وما لي
 بما كانوا يعملون ان حسابه الا على ربك لو شعروا وما اتا بطارد المؤمنين كل الا في عن جاحل النجى
 عبيد بن حصين القرظي فاحذر رسول الله صلى الله عليه واله مع عمار وحيات مهيتا لناس من
 الضعفاء المؤمنين فلما راوهم استخفروهم وقالوا اما منعنا من الجلب من عبدك الا هؤلاء الاعبيد يبع
 جالهم في هؤلاء علك اجعل لنا منكم مجلسا نعرف منكم العرب فمات فان وفوا العرب سائلك
 فتسبحن انما العرب مع هؤلاء الاعبيد فاذ اخبرناك فاقم عتاقا فاذ اخبرنا فافعل معهم ان شئت
 فانزل الله تعالى يا ايها النبي صلى الله عليه واله لا تظلم الذين يدعون ربيهم بالعدائين ولتسبحوا به
 وحجبه قال ام واذ اجلسنا الذين يؤمنون بايانا فقل سلام عليك كتب اليكم على نفسه لئلا يذوقوا

الى موسى هرون ان تؤا القوم كما بمصر وانا وجعلوا ابوتكم قبله فقال اللهم اني اهل الاحل اهل
السجد خائفوا ولا جبا الا لعل في فاطمة والحسن الحسين عليهما السلام اذا نبأ الي اهل بيتهم بكلمات فتعجبوا
محمدا منها ذبح لحيته خلفه اليه اسما فقال يا بني لا تدرى لاني فوجد صابرا كما وعد اياه واني قد
صلى الله عليه واله حاجب الخلو اليه قال له يا علي ان كذا فرس صواب قبله السيلة فهل انت با على اننا على
فراش في الارض رسول الله بنحو نفسك قال نعم فقام على فرسه مستنفا بنفسه فاجاه الله من الغنل مثل
ما انجي اسمعيل شكر سعيه قال الله تعالى ومن الناس من يشرك بالله شيئا لعل الله ان يخلق عليماء
في آتة يجعله ذري من اهل ذرية من قومه كما سئل موسى بته فقال لا تبجله وذر اهل بيته
الحي شدة به اذرى واشكره ارضي في خوف تكذب قومه فانزل الله عز وجل على هداية وعنه ولا ينجيه
من الشياطين ان يبلغ ذلك فقال بلغ ما انزل الاله فبلغ وكذبته عندهم كفضل من حلة ثم اتوا
من الذين جميع من خوف على من اعدته خلافة ولا يشع فجلهم تحتك اسامير من يدعوه واهم
ان لا يبين احد منهم بالدين وهو بولك حتى يصفوا الخلافة لانه كان لا يخله الامان ان يخذل
بواشر اليه واهم رسول الله صلى الله عليه واله انهم سبوا بنو اسرائيل وما وعدهم الله
عز وجل انهم يفتنون كما فعل الذين من قبلهم وقال يا علي لو رجعت عند قتلهم لا خذت براسك
حينئذ رد على ما ارد هرون على موسى ان القوم اسضعفوا وكادوا يقتلونني فلا تثبت
والاعداء او لقد سلوا عليه فقلوا من يفرغ بعدك يا رسول الله من خلفك فينا قال اجمع
سأهم ذلك قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تستلوا عن اشياء ان تبدلواكم تذكروا فاقبلوا
عنها حينئذ لالفران تبدلواكم عن الله عنهم الله غفور عليم قد سئلها قوم من قبلهم فاصبحوا
بها كافرين قال تعالى لا تحزاب يثيرة ام تريدون ان تستلوا رسولكم كما سئل من قبل الاله فسلوا
رسول الله صلى الله عليه واله ما سئل اصحابه موسى حين جازهم الجبل اخر ما من قريظة من الامر
الثاني عن جماع اصول من قصته ذات الاواط قال شيخنا لا يحصى اصحابه يثيرة لا تكونوا الذين اذوا
موسى فقال بعض اصحابه ان محمدا يثيرة فوالله لو ما لا ترو حتى يثيرة فانزل الله عز وجل
ما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تكلموا الزواجر بعد ما كان موسى على فرسه وقومه
ويؤمن هرون ربنا اطعنا لانه جعل الله شكرهم مجازة وكان رسول الله صلى الله عليه واله الزنا

عز وكره بشي دعاء عليا عليه السلام بنحو قوله عز وجل على موسى هرون ولقد جمع الله عز وجل بين
في قصير من ايامه ثلثة يوم جازوا اياهم عشاء بيلون ويوم جازوا على قصير بدم كذب يوم قد
امرته الفريز بالزور فشهد شاهد من اهلها ان كان قبصلا لا يذروهم ارسل اخوته الى ابيهم فله
اذهبوا بغيره هذا قالوه على وجه اذ ياب بصيرا كجمع الله عز وجل محمدا اخيه على صلوات
الله عليه وآله اياما هينا كثيرا فامره الله عز وجل يوم الاخر ان يقيم عصي موسى وكفى الله المؤمنين
الفتن لا يتركهم في اسراييل بعصا موسى ثلثه ما كانوا يكون وليلة الغار جعله الله تعالى محرم
قال شيخنا واذ يكرهك الذين في قوله ويكره الله فكان عليا عليه السلام مكر الله على فراس رسول الله صلى
وسيد شياطين من فرس حين هو يقبله كاسب صبا نوس اليه حين هو اصيل عيسى وكان ذاء
لرسول الله صلى الله عليه واله كالكثير لا سمعيل لا كان في عليا عليه السلام فرس ياب للمؤمنين كما كان في
يوسف وخون ياب للمسلمين وان نبى الله موسى على قومه قال الجاهل الذي كانوا سبي القيد
كان من جوابهم ان قالوا يا موسى انما هو ما جازين واذا انزلها ابداماد ما بها فاذ هيت ذلك
فقال انا ههنا فاعد من قال انك لا امالك الا نفسي لحي قال رجلان من الذين اثم الله عليهم اذ خلوا
عليهما بالبادي اذ دخلوا فانه غابوا على الله ففعلوا ان كنتم مؤمنين كان رسول الله صلى
يوم النفي الجمال لم يملك الا نفسه لغاه واخرون بسعدك ولا يلوون على احد الرسول يوم
في اخرهم فقام على ما وبو جانه مقام بوشع بن نون وكان يثيرة الذين يثيرة الذين يثيرة انهم الله عليهما
فوقلا على الله وفانك الذين يذكروا الله حتى فتح الله على نبيه صلى الله عليه واله فارق رسول الله صلى الله عليه
والله انقلبوا على اعقابهم كما فعلت الامم الماضية جعلنا نبياهم كما قال ابن عباس ما بعث الله نبيا
قبصلا وكان عبده وقصة غلامها جهم قال الله عز وجل وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل
اقول ان اول انقلب على اعقابهم ففعلوا على اعقابهم وذكروا انبياءهم وذكروا رسول الله
صلى الله عليه واله ووصية قومه وخليفة عليا عليه السلام كما فعلت بنو اسرائيل هرون بعد ما غاب موسى عنهم
اخذوا الجبل بنو اسرائيل عشرين ايام واعد الله عز وجل موسى ثلثين ليلة واثمها بعشرين ميقانا لانه
اربعين ليلة فاضلهم بالسحر واغواهم وامرهم بعبادة الجبل بعد الثلثين وقال هذا الحكم والامور في
موسى لانه قومه غصبا اسفا قال له بعدكم بكم وعدا حسنا افضال عليكم العهد ام اردتم ان يجل

عليكم غضبت ذنوبكم فاصححهم كان توبتهم الغنى فقال تعالى يوفوا الذمكم فانقلوا انفسكم ذلكم خير
 لكم عند ربكم فجلس عبد الجبل من بين بنيهم بن بكهرون وشعبه من مع منهم اليه ليطرنا وحل
 جونه لم يقبل لم توبه فوضع هرون وشعبه فيهم السيف الى ان امرا يكف فقبض بنينا صلي الله عليه
 وليركب غاب موسى في عبد الجبل من اشرافهم بن بكهرون ولا هم يدركون لما اشر
 فلوهم الجبل بكفرهم الى يوم خليفه الله المهدي عليه السلام يوم عجل امتنا مبطون لكر انه النبي صلعم
 قبل اخر حجة دون الفل فاذخر خليفه الله خلفه ابواب الوتر عن عبد الجبل من امتنا كما تغلق
 من لم يؤمن من طرطوع الشمس الغروب قال تعالى يوم ياتي بعض ايات ربك لا ينفع نفسا ايمانها الا تكن
 امنتم من قبل وكسبت بايمانها اخر فليست الوتر عن عبد الجبل الامن من الجبل واطاع السامع
 ومن اطاع بنهم عليه السلام وخليفته فيهم استضعفوا كافتوا اسرائيل هرون وشعبه فاولوا
 اقلوا انباء الذين امنوا واستحبوا ايمانهم تركوا السند بن اسرائيل واخذوا بهم ولان نوح لما علم
 انه مفرق من الماء اخذ سفينة فلبا طفا الامم ودعى الناس الى ركوبها واسمها زانية ومخضرة
 ومار كعبه لا قليل وظن اخرون ان غير تلك السفينة نعمتهم الماء فخلعوا عنه فخرقوا وخلوا
 فاداروا زانية الامم ان امته مفرقون بالعتق يقوم نوح لما اذن امته بالعتق فقال اني لا اري وافع
 الفتن خلا ليوثكم كوقع الفطر ثم داهم على سفينة النجاة فقال مثل اهل بكة كل سفينة نوح من
 ركبها نجي ومن تخلف عنها غرقاي من سلك سبيلهم استن فسنتهم لا يعرف بالعتق يقوم نوح بال
 فيدخل النار مع الداخلين قال تعالى ثم اغرقنا بعدا لباقيين عزقوا وادخلوا نار افظوا ان سبيلهم
 كسبل غيرهم فلو سلك من امته سبيلهم لا قليل كما لم يركب مع نوح سفينة من الناس الا قليل قال
 عز جبار الذي اذن او فواضيا من الكتاب يؤمنون بالحيث الطلعتون ويقولون للذين كفروا
 هؤلاء هم الذين امنوا سبيلا اولئك الذين لعنهم الله كذلك قالنا فاصبر لرحمتك علمهم انهم
 لشعبهم الكفار واليهود والنصارى اهدى منهم سبيل اعداء الغل والنعل وان اليهود والنصارى
 اتخذوا اربابهم واربابهم اربابا من دون الله حين اهلوا لهم حراما وحرقوا عليهم حلالا فاطاعوا
 في ذلك لئلا نخذلنا فافهمهم وعلمناهم اربابا من دون الله فكذلكم من عاينهم الكتاب
 والسنة قالوا افلا نعلم ان ربنا الله وحده سول الله صلى الله عليه وآله لم يبعثوا في شيء بخلاف

الكتاب السنة يقولون نحن اربابا من دون الله افترأ على الله عز وجل كما فعل من كان من قبلهم
 يجرئون ما لو اذن رب الله عز وجل تركنا السنة بن اسرائيل واخذاء بهم وان اليهود والنصارى حين
 طال عليهم الامم فقتلوا فيهم سيدا وكابا لله عز وجل وراء ظهورهم لم يعلموا بما فيه من
 والتمس اقامة الحد والاحكام كما قال جندب بن الكتاب بين ايديهم والعزل وراء ظهورهم فغير الله
 بذلك قال بنو وكابا لله عز وجل وراء ظهورهم كانهم لا يعلمون فلما طال الامم على ايمانهم وقلوبهم ضيعوا
 الحد والاحكام وقام القرآن من الحلال والحرام وبندهم وراء ظهورهم كانهم لا يعلمون تركنا السنة
 اسرائيل واخذاء بهم وان اليهود لما ضيعوا موافق الصلوة واشعوا شواهم فقالوا انفسنا من ربنا انفسنا
 فقتلوا وصو ابناهم بنهم كما هم فخرقوا البيع الكتاب بنهم ضيعوا موافق قال الله عز وجل انما
 الصلوة واشعوا الشواهم بلقون غيا والعتق في حتم بعد فخر منعتهم بخر فقتلوا رسول الله
 ان يخرقوا المسجد قال يعجب المنافقوا اذ احلهم مضاحفهم وخرقوا مساجدكم فلهذا عليكم قبل
 مساجدكم عامرة وهي خارج من المسجد يجمعون في المساجد ليس فيهم مؤمن فلما ان خروها من المسجد
 بالطين الرخيف واخذوا بها فحاربوا كذا في النصارى اخذوا بهم تركنا السنة لما ان رفع الله عز وجل
 على بن اسرائيل الطور رفعة المواعظ وسهم لمعصيته بنهم موسى فخرقوا الله واسمهم اخبر
 موسى لم يعطوا العهد المشاق في طاعة ان الجبل اقع بهم فخافوا ان عصوا يقع عليهم فبشتم فخذ
 موسى باخذ عليهم العهد الايمان فكلما شرط من الطاعة شرطوا كوار وسهم بالانعام من عودون من عين
 فاحبرهم انهم يسكنون اسامعين مطيعين فرغوا من حركوا وسهم يومئذ الخوف من الجبل
 والفرع جعلوا الخرب لم تكن ثابته عند القرية للثوبه شرع عليهم من الشرع وذلك نحو اوكان
 بقر الثوبه عليهم ما عهد الله فها مع كل عهد عهد الله عليهم وخرقوا ضد الله عز وجل في الثوبه
 عليهم لا ينام عليهم بالسمع الطاعة مستحقين من حركين وسهم من الجبل فطوبهم من عود من راعه
 قالوا فخرقوا وسهم لئلا يوم مسرعين فخرقوا بطاعة موسى فخرقوا من عين اليه الزموا خرب
 الرمس عند القرية فكلما فرأوا يكونوا بذلك ابو تلك الاية التي نحو انها بعد خروها اذ كن بنهم
 فبعد الله عز وجل يوم على انفسهم لم يكونوا على الكائنات الفهم الثوبه قال الله عز وجل فبما نقضه
 مشاقهم وجعلنا ظهورهم فاسبق خرونا لكم مواضعهم يعرفون الحجة على انفسهم بالله كل يوم اذ يعرفون

انهم سامعون مطيعون لعهد ذاك من غير تاسيس من الهة الاخذوا من الله صلى الله عليه وسلم
 واشترط عليهم ما كان اشترط على الناس الا لا يشركوا بالله شيئا ولا يفرقوا ولا يفرقوا ولا يفرقوا
 بين ايديهم ولا يعصون في معروف وفي كل ليلة يحذرون الله عز وجل على انفسهم عهدا ويكفون بالثأر والله
 يا ايها الذين امنوا ان تقولوا ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون فمهم عهدنا الله
 في ذمهم فيقولون ومن ينهك الله ان يكفون بالثأر ان يفجروا بانفسهم يقولون انما انزلنا القرآن كقول الله
 عز وجل النحل النحل قال الله تعالى ان الذين كفروا من بني اسرائيل على ان ادوا داود وعيسى بن مريم ان كانا من
 وكانوا يفترون ان كانوا لا يفتنوا عن منكر ففعلوا ليس كما كانوا يفعلون ثم كفروا من بني اسرائيل انهم كفروا
 لربهم فذمهم انفسهم ان سخط الله عليهم فذمهم العذاب هم خالدون وكذلك ترى كثير من هذه الامم يقولون
 الذين كفروا يحكم الكتاب السنة ويقيمون خلفاء الله في ارضهم على عبادته بعد ما سمعوا الله عز وجل ينهون
 مؤمنه من حاد الله ورسوله ولو كان ابا نهم وابنائهم واخوانهم وعشيرتهم فوالله الله عز وجل انزلوا اولهم
 جهنم وما نمنعهم من اسلكتهم فبني اسرائيل فلعنوا كما لعنوا النحل النحل قال الله عز وجل النحل
 اتخذوا لعبادهم ليعبدهم وقال الله عز وجل اتخذوا من دوني الهة اتخذوا الهة من دوني ليعبدهم وقالوا
 عزهم في الجبال الذين اتوا اتخذوا من دون الله ليعبدهم ليعبدهم ليعبدهم ليعبدهم ليعبدهم ليعبدهم ليعبدهم
 ولعلهم يفتنونهم في شربهم ويشترون الخمر وينصبون ويحولون جوارهم وفسادهم وفسادهم بلعوا بالحق والحق
 غلامهم بلعوا بالحق والكذاب يخرجونهم من بطون الان يقولون وانما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هو اصحاب يوم القيمة فليمنع من خافين من الهة في الله عز وجل يقولون يا شعرا وابلان منوا بغير
 وعيسى باكية لا يدعون قبل انهم ما فعلوا الا وشركنا الامم تلك السنة ضاهية الهة والنصاى كعبا
 لستهم واحدا هم قال الله عز وجل الذين اخبروا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله كذلك
 اخبرنا من ديارهم بغير حق من هو اصحاب الجحيم من ظلمت الحضر وافلتت القبر لم يفتنوا من الله الا ان
 فوالله الحق عز وجل النحل النحل قال الله عز وجل ومن البقر والغنم من نكحها الاما حلت
 ظهوها او الحوايا او ما اخلط بغيره فذكوها واذواها وابعوها واكلوا اثمها وقالوا اتاهاهم علينا
 جاد ما كذلك هم الخمر على هذه الامم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الخمر باخا من العقل وما
 اسكر فليلكز كثير من حرام والذمة من حرام فجاءت المرجئة فيل يسكر وقالوا هذا حلال وليس بحرام

وسموا بنبيذ وقالوا ان الخمر رفع عن اسم الخمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله شر الناس من اتهم الخمر
 يدعو بها اسمها فاحلوا الخمر بالطبع طبعها كما ذاب الهوى الشجر ودفعوا اسم الشجر وسموه هذا الخمر
 هو الخمر وسموه بنبيذ وقالوا اتاهاهم علينا الخمر والخمر ما يطبخ كما قال الهوى اتاهاهم علينا جاد ما
 لستهم احدا هم قال الله عز وجل ان الذين كفروا من بني اسرائيل انهم كفروا بانفسهم يقولون انما انزلنا القرآن كقول الله
 في ذمهم فيقولون ومن ينهك الله ان يكفون بالثأر ان يفجروا بانفسهم يقولون انما انزلنا القرآن كقول الله
 عز وجل النحل النحل قال الله تعالى ان الذين كفروا من بني اسرائيل على ان ادوا داود وعيسى بن مريم ان كانا من
 وكانوا يفترون ان كانوا لا يفتنوا عن منكر ففعلوا ليس كما كانوا يفعلون ثم كفروا من بني اسرائيل انهم كفروا
 لربهم فذمهم انفسهم ان سخط الله عليهم فذمهم العذاب هم خالدون وكذلك ترى كثير من هذه الامم يقولون
 الذين كفروا يحكم الكتاب السنة ويقيمون خلفاء الله في ارضهم على عبادته بعد ما سمعوا الله عز وجل ينهون
 مؤمنه من حاد الله ورسوله ولو كان ابا نهم وابنائهم واخوانهم وعشيرتهم فوالله الله عز وجل انزلوا اولهم
 جهنم وما نمنعهم من اسلكتهم فبني اسرائيل فلعنوا كما لعنوا النحل النحل قال الله عز وجل النحل
 اتخذوا لعبادهم ليعبدهم وقال الله عز وجل اتخذوا من دوني الهة اتخذوا الهة من دوني ليعبدهم وقالوا
 عزهم في الجبال الذين اتوا اتخذوا من دون الله ليعبدهم ليعبدهم ليعبدهم ليعبدهم ليعبدهم ليعبدهم
 ولعلهم يفتنونهم في شربهم ويشترون الخمر وينصبون ويحولون جوارهم وفسادهم وفسادهم بلعوا بالحق والحق
 غلامهم بلعوا بالحق والكذاب يخرجونهم من بطون الان يقولون وانما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هو اصحاب يوم القيمة فليمنع من خافين من الهة في الله عز وجل يقولون يا شعرا وابلان منوا بغير
 وعيسى باكية لا يدعون قبل انهم ما فعلوا الا وشركنا الامم تلك السنة ضاهية الهة والنصاى كعبا
 لستهم واحدا هم قال الله عز وجل الذين اخبروا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله كذلك
 اخبرنا من ديارهم بغير حق من هو اصحاب الجحيم من ظلمت الحضر وافلتت القبر لم يفتنوا من الله الا ان
 فوالله الحق عز وجل النحل النحل قال الله عز وجل ومن البقر والغنم من نكحها الاما حلت
 ظهوها او الحوايا او ما اخلط بغيره فذكوها واذواها وابعوها واكلوا اثمها وقالوا اتاهاهم علينا
 جاد ما كذلك هم الخمر على هذه الامم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الخمر باخا من العقل وما
 اسكر فليلكز كثير من حرام والذمة من حرام فجاءت المرجئة فيل يسكر وقالوا هذا حلال وليس بحرام

مؤمنة

فابعد الشيطان كان من الغاوين لو شئنا ان نضاه بها ولكن خلقنا الى الارض وابتعنا هذا القتل كمثل الكلب
 ان نحل عليه بليهته ونتركه بليته لم ينفع بما اراد الله من الايمان فحسف الله جهاده الذي يسطر على
 الرب من الله عليه ان يرفع من اوجبه عليه حقه وكان يقابلون بعينه ثم استغوا امينة وطلحة فاطم
 منها فابعد الشيطان كان من الغاوين ولو شاء الله لرفع بولانه من اوجبه الله ولا يله لكنه احل الى
 الارض فطلب الاثر ولم ير من الاثر فمثل كمثل الكلب ان نحل عليه بليته ان نتركه بليته كركله ما
 حذره رسول الله صلى الله عليه واله لئلا يظن ان ظالم كان كان ناسي فولا من الصغر لم يضمن
 اوجه الله نهم والصفاء من حيث يحب على موضع من الوعد موسى فقل فيهم بينهم سبعون الفا قال
 سبحان الله يا ايها النبي لمن كان من النساء ان تصين فلا تخضع بالقول فيطمع الذي في قلبه رعب
 وظن انكم لا تعرفون فيكون ولا يترجم ترجع اليها هله الاولى يعني صفاء بنت جبريل فاطمة على
 السيف المضمرة بعد السابق علم الله فيها انها صاحب كل الجوارح المحضة على ان المؤمنين هانكة
 سئل رسول الله صلى الله عليه واله قال الله يقول هذا الله مقلون عتلت عليهم ولعنوا يا ما لو اكلت
 الخواص من الجنة بل اجمعهم من قدم الرحمن ببارك وتعالى يقول النار قط قط يعني حبي حبي
 الله عما يصفون الاعباد الله الخالصين فوصفوا الله كما وصف الله وحده النعل والنعل والخرقة في
 اسرائيل في زينة خيرا هل ما هم امهم بالفسط ودعاهم الى الرحمن لم ينفوا منهم لان امنوا بالله العزيز
 الحميد قال سبحانه اقبل اصحاب الاخذ والابان كل ارض في جنة في امير خيرا هل زعمهم لم ينفوا منهم الامم
 امنوا بالله العزيز الحميد كاذبة بينهم واثمة الكاذبة الامه واجبا الشدة مثل زيد بن علي ارضه واثار
 صلبا كما فعل اصحاب الاخذ من المؤمنين قال لهم زيد بن علي لا تصدوا فراسة بن عبد الله بن ابي طالب
 في معصية الخائف ففرض عليهم وقالوا لفرقة وانصر الهنكم كما غضبكم ابراهيم لا وانهم قالوا
 حرقوه وانصر الهنكم عند النعل والنعل والخرقة من جنة علمان ولا ذمة موسى كان يملكه يملكه ملكه
 وديعة لزيد بن علي يد يد في اسرائيل واستجبه شائهم وكل على الخلافة ان شائهم لم
 امر الله فظهر امر الله وهم كارهون صاغرون وان الجبارين من امثالهم علموا ولا ذمة العبد الصالح كان
 فيهم ليدعهم ملكهم وديعة لهم ويحي الله تعالى الكتاب الشدة على يد يملوا النبأ الى محمد واستجوا
 شائهم ووكوا على ان محمد كافي في عرونة ايام مولد موسى على شائهم اسرائيل حتى قال قتلوا

ابناء الله امنوا معه واستجوا لثامهم وانا فاقم فاهرون وسبطه الله دينه على شدة خليفته المحدث
 صلوات الله عليه هم كارهون قال كاهن وعاد الله الذين امنوا منكم وعلوا الصلوات الاية وقال وبو
 يفرح المؤمنون بنصر الله يرضى ان يشاء وقال وعاد الله لا يخلط للمعاني التي ما اردنا فقل من هذا الكنا
 الشريف محرم في بعضه قل ولا اخاروا الاثارة في هذا المعنى كثر ما اردنا فقل من هذا الكنا
 المفسورة في ما ذكرنا كناية للناظر البصير قال الشيخ فضل بن اذان صاحب الرضا عليه السلام في كتاب
 الايضاح مسئلة الرعدة بعد كلام طويل لسناسنك الله فانه ان يحول الموقف ولكن انما انما انما
 عز الشعة قول عظموه وشغفوني انتم تقولون بالكرامة الشعة لا ترضى حديثا واحدا عن الرجل
 ان شئ رجع الى الدنيا كما ترضى انتم من علم انكم التمايز من عن ال محمد ان النبي صلى الله عليه واله قال لا شدة
 الاضمار في هذه الزاوية انتم ترضونها انتم فاعلم ان في اسرائيل فكان فيهم من علمت بعد الموت و
 رجوا الى الدنيا فاكلوا وشربوا وكفوا النساء الى اخر ما قال وقال الصدوق في العفائل عفاها قال في
 انما المؤمن الامم السابقة قال مثل هذا كثر فقد صح ان الرعدة كانت في الامم السابقة وقال النجاشي
 صلى الله عليه واله ما يكون في الامم السابقة يكون في هذه الامم من الغل والنعل والقدمة بالقدمة
 في علي هذا الاصل ان يكون في هذه الامم رجعة وحك السبل في نفع الفضل عن الفسدة قال قال
 الحارث بن عبد الله الرعي كبح السافي مجلس المنصور وهو بالحسرة الاكبر سوار الفاضل عنده والسيد
 الحبيب البشارة الى ان قال فقال سوا الامم المؤمنين انه يقول بالرجعة وبنسبنا والشيخ في السبل الواقعة
 فيما قال السيد ما قوله اني اقول انك على ما قال الله تعالى ثم ذكر بعض الايات وقال قال رسول الله
 صلى الله عليه واله لا يرجع بنو اسرائيل الا اخر ما قال في الرجعة النجاشي ما نطق به القرآن وجاءت
 بالسنن الحكاية وذكر الكفني في حاشية صياحة شرح غاوم الثالث من شعبا ما نطق به القرآن وجاءت
 بوقوع امثلة احوال الرجوع بعد الموت في الامم الخالصة كالذين خرجوا من ديارهم وهم اوفى صلوات
 فقال لهم الله موثوا ثم اياهم والذي امانه الله مائة عام يعني من الغن على السبل وقد صرح الله صلوات
 قوله ستكون ارضي كما كان بنو اسرائيل عند الغل والنعل والقدمة والقدمة حتى لو ان احدكم دخل
 في حجر للخنعة وقال السيد الاجل على طراوس في كشف الحجة ولقد جعني بعض اهل الخلافة يحس
 منفر فقل لهم ما الذي اخذ من على الامانة عرفوني به في قبعة لا ذكر ما عند فيه وغلفا بلب

في هذا ما لا يخفى على من ذكره في كتابه في الامم السابقة

بالرجعة في قوله

الموضع الذي تكلموا فيه فقلوا انما نأخذ عليهم نعمهم بالحقانية ونأخذ عليهم القول بالرجعة فاما نحن
 جليهم جسد الهك فقلنا لهم اما اذكركم من نعرض من اسلم الى ان قال واما حديثنا اخذتم عليه
 القول بالرجعة فانتم ترون ان النبي صلى الله عليه واله قال انه يخرجني امي ما يخرجني الامم الثانية
 وهذا القرآن ينضم اليه النبي الذي لا اله الا الله فشهد الله جل جلاله انه قد احى الموتى في الدنيا وهي
 الرجعة فنبغي ان يكون في هذه الامم مثل ذلك فوافقوا على ذلك انتهى واقعا في الاستدلال بذلك
 القائل على شئ الرجعة اكثر من شئها وقال الصدوق في نسخة او ابل كمال الدين ان ارسلا الذي ينفذ
 قبل عمر بن الخطاب كان وصياهم انما فكل وصي فام بوصيتهم من تقدمه من وفاته ادم الى
 نبينا كان نبيا وذلك مثل وصي ادم وكان شيعته الى ان قال او وصيا نبينا لم يكونوا ابتداء
 الله عز وجل جعل محمد صلى الله عليه واله الخاتم لهذا الاسم كانه له وتفضيلا فقد تاكلت الامم
 عليهم السلام والابن باب الوصية كما تاكلوا فيما ذكره من تشاكلهم فابن وصي الامام وصي النبي
 امام النبي وام والابن وصي الامام حجة فليس الاشكال اشبه تشاكل الامم والابن
 وكان خير ناسر رسول الله صلى الله عليه واله تشاكل افعال الاوصياء فيقدم وتقر من قصته يوشع بن نون
 موسى مع صفته يشبه موسى وقصته ابراهيم بن وصي رسول الله صلى الله عليه واله مع شيه
 بن بكر ابا جابر غسل الابن اوصياهم بعد وفاتهم وذكر حديثا عن موسى كاهنهم وقال
 وهذا الشك فليس بين الامم والابن بالاسم الصفة والفعل وكما كان جازا في الابن
 فهو جاز في الامم والابن مثل الفعل والفعل بالقدرة ولو جاز ان يجردا ما نصلحت مانتا الغيبة
 بعد جود من تقدمه من الامم لو جاز ان يرفع ثوبه موسى بن عمران الغيبة اذ لم يكن كل الابن اكل فلما لم
 لفظ ثوبه موسى الغيبة وصحة ثوبه مع الغيبة كما صح ثوبه الابن الذي لم يرفع هم الغيبة فكذلك
 اما من صاحب مانتا هذا مع غيبة كاهن ما من تقدمه من الامم الذين لم يرفع هم الغيبة الى آخره
 وفيما يذهب عن ذلك الجواب المبرر وقد ذكر عن النبي صلى الله عليه واله انه قال كلما كانت الامم السابعة
 يكون في هذه الامم مثل هذا الفعل والفعل بالقدرة وقد صح هذا التفسير في علم وصحة الغيبة
 الواضحة الله تعالى علمه على السبيل في الفزون فكيف السبيل الى انكار القائم عليه السلام الغيبة طول
 عمر مع الاجاز الواردة في الرجعة والامم علمهم السلام ذكر الحديث السابق مستندا وفي غير موضع اخر

ناظر على الحقائق يقولون ليس موجبه قولنا انهم راجعون زمانا هذا على تقدير انهم راجعون
 وقد جاوزوا حركه عمل الزمان فقولهم نقولون تصدقون ان الدجال في الجوارح من غير ان يجرى
 عند الزمان الى ان قال ومما صح عن النبي صلى الله عليه واله انه قال كلما كانت الامم السابعة يكون في
 هذه الامم مثل هذا الفعل والفعل بالقدرة وقد كان فيمن مضى من ابنا الله عز وجل حجة
 معين اما في قارة عاش الف وخمسائة وبنطق القرآن انه لم يبق في قومه الف سنة لا خمس عا
 وقد ذكر في الخبر الذي اسندته ان في القائم عليه السلام سنة من نوح هو طول العمر ان قال وكيف
 لا يقولون انه كان في هذا الزمان خبر يحمل للتعبير جازي في سنة الاولى في التعبير اشهر الاجناس
 تصدقها الف على صاحب الشريعة صلى الله عليه واله ولا حبس شهر من غير ان القائم عليه السلام الف قال
 وقال غيره في المقام مما يطول ذكره ولا حاجة الى نقله بعد حصول المقصود منه وقد عرفتم منكم
 القاصي القضاة على العلم بهذه القاعدة على وجوب وقوع الاختلاف بين الامم وذكرهم طريق خلا
 من الامم وارتدادهم بعينهم بل يوجب اليه اعتذارا من المؤمنين عليه السلام عن غير الاعمال في قوله
 في بيته وكذا الاحكام اثباتا عن غير القائم عليه السلام تعبر به بانه عن عملهم مائة وجوب وجوب
 وظاهره ان الشك بها لوقوع التغير في القرآن او من الشك بها لا ذكره في قوله لا اكثر حباد
 البيان ان الامم يفعلون ويركبون نظير ما فعلته الامم السابعة وان دل بعضها على انه يقع هناك ما وقع
 لك من الحوادث وانظروا على المورد واضح لان التغير الواقع في القرآن انما حدث من علمهم كالنفس
 التي هي في النورية واخرها من فعل اليهود وعن مصحف الذي عرض عليهم من فهم الحق اهل قوله
 ذلك قوله المشاهدة بين الكتابين وتوافقهما في اشياء كثيرة حتى ان الله سمي النورية نورا في قوله
 فان من اراد الكتاب للنسب عليه موسى بن نورا وهكذا سمي القرآن في قوله واضوا بالله وروى النور
 الذي تراه في قوله جعل القرآن نورا وسى النورية فانا وذكر في قوله واذا بينا موسى الكتاب
 والفرقان وقوله ولقد بينا موسى هذين الفرقان وصيا وذكر في النورية هكذا ووجهه
 اما في قوله قل من اراد الكتاب الذي جاء به موسى بن نورا هكذا وقوله ولقد بينا موسى الهدى
 لو سألوا من اراد الكتاب على ذكره ومن قبله كتاب موسى على ما ووجهه كما سمي القرآن به في قوله هكذا
 ووجهه للمؤمنين وسى النورية بصائر في قوله لعلنا ولقد بينا موسى الكتاب من بعد ما اهلكنا

وهذا في الخبر في مصنفنا
 واما في الخبر الذي وجدته من
 عن قصد فلا منه من ناسخ عن
 من الوحي

الفرق الاول بين الناصر محمد وخم كما سمي القران بهما في قوله تعالى هذا بصائر في قوله وقد
كتبنا في الزبور من بعد الذكر كما سمي القران بهما في قوله والذين كفروا بالذكر في قوله انزل عليه الذكر
من يتبادر في قوله ببارك الذي انزل القران وفي الكافي في النبي صلى الله عليه واله اعطيت السوا الطوال
مكة المؤتدية واعطيت المئين مكان الانجيل واعطيت الثمانى مكان الزبور فصلى بلفصل وفيه الصلوة
قال ان القران نزل بالحن فخره بالحن وفيه عنة ان الصغرى جعل اسمها موسى عن امان اذا وفقت
بكم ففقت وعوف الدليل الفقير اذا قرأ التوراة فسمعها بصوت حزين في الانقان عن ابن عباس في التوراة
في واين ان سوره الاعلى في حنف البرهيم وموسى مثل ما ترك على النبي صلى الله عليه واله وفيه عن
كعب بن الجراح التوراة بالحمد لله الذي خلق السموات والارض جعل القلائد التوراة الذين كفروا بهم
يعبدون وخم بالحمد لله الذي لم يتخذ ولدا في قوله تكبر او في غير ذلك فالتوراة فاتحة الانعام خاتمة
خاتمة هو في رواية اخرى عن اولها عشر ايام من سورة الانعام فلما قالوا ان القران فخرها واخرها ايضا
ابو عبد الله عنه روى الطبرسي في الجمع النبي صلى الله عليه واله انه قال سوره يس تدعى التوراة المعقول وما
المعقول انهم صاحبها قبل النبو اواخره ونهى المعافاة القاضي وفيه قال كعب الجراح والذين كفروا
بهذا ان هذا اول سورة التوراة سمى الله الاعراب في قوله فلما قالوا ان الله لم يدر علم الايات وفيه عن الانقان
عن ابن سنان سوره الملك هي المائدة وهي التوراة سوره الملك في الكافي في الجمع النبي صلى الله عليه واله
قال سورة الملك هي المائدة فمنع من عبد القبر هي مكونة في التوراة سورة الملك هذا الصلوة من
عفايد الامانة كلما كان في القران يا ايها الذين امنوا فهو التوراة يا ايها المساكين ورواها
عن ابن المؤمنين عن علي بن الحسين عليه السلام في محاسن النبي صلى الله عليه واله قال ما ترك كتاب من الانبياء
الا اوله سمى الله الرحمن الرحيم الا ان النبي صلى الله عليه واله ذكر اخبارا خاصة به فادله واشاره على ان القران كان
والانجيل في وقوع الفخر في النبوة وروى في المصنفين الذين استولوا على الاثمة في طريقتهم
اسرائيلية وما هي في نفسها حجة مستقلة لاثبات المطلب في معية لدخول هذا الفرق في الماعزة
التابعة والهم الذي استفيد من الاخبار المتقدمة وان ثبت تخصصه بخصوصا كثيرة في مواضع اخرى
مع انه لم يبلغ حد الجاهل هو فيه واثبتها ارادة ما يظهره حتى جعل على معنى اخر غير ما يقسمه
في اولى النظر بل لو بلغ التخصص الحد للمقامين فلا يضر بالتمسك به في المقام اذ هو من يقع به

فنفذ الانوار من القاموس
الذي لا ينفذ في وقوع
كالقوة في الخفاء
التعجب والتعجب

[illegible]

في كتابي
في كتابي

وزيد بن ثابت زبدي بن ادم وان خطبة الربيع معوية بن ابي سفيان كانا بكنبان له المملوك والى
القبائل بكنبان حواجر بن بدير بكنبان ما يجي من اموال الصدقات ما يقسمه اربابها وكان
انه كان يكتب بعض الكتاب الى الناس فقط وقد روى جماعة ان النبي صلى الله عليه واله دعا لكانه واصل
البايز بن عباس فلم ياتوه وقال انه ياكل فقال لا اشبع الله بطنه فما يوتيهم ما ذكرنا انهم لو كانوا
بالذين وهم من جميع ما نزل به الروح الامين وهم كانوا عابدين بالكتابة من رجب في سلك الكتاب
عند كل واحد منهم قرآن تام وكتاب جامع لوجوه الدواعي الكثيرة اليه معه لم يجاؤوا اليه
الا فواء والصدقة وعلم من اجابهم اليه انهم منى امر بكنبان اية واياتها بكنبان ما كانوا
الى النبي صلى الله عليه واله ولم يكن عندهم منها نسخة الا ما في حظه من حفظه ما خوفي
وهو لا مع ما هم عليه من الجاهل والغباء وعدم الخبرة بما يتقبل القرآن كما وكفا لولا
فيهم بعالم معصوم جامع محيط لا يشذ عنه شيء من جميع ما رزقه الله من علم حتى يعرف الزيادة و
القصص يتبين لهم الوضع الذي لا يحد من رجب من بعض ذلك من الذين لم يقار قواعده
كسلمان وابي زر والعدا والعدا وحذيفة من كان يحد حذيفة وهرى باجم وفي خبر الزبدي قال
وكلوا لبقية نظره الى بعض من وافقهم على معاداة اوليا الله فاقه على اختيارهم حتى اغروا
عنه في مصحفه الذي جمع مع قوم ان النبي صلى الله عليه واله قال افر كراي عبيد الله بن مسعود
ومصحف قد روي واعنه ما لفظه من ادا ان يقرأ القرآن عصا كما انزل طيفر على فرات ابن
ادم عبيد الله بن مسعود وذكر الراغب في الحاضر ان عثمان احرص مصحف ابن مسعود
وان ابن مسعود يقول لولم يكن كما ملكوا الصنعة يصنعهم مثل الذي صنعوا بمصحفي انتهى بالشيخ
ذلك اشد ولم يكن لهم اصل اخر تام محفوظ يعرفونهم عليه بوجوه مقام الحاجة اليه فصر له
كان منقرقا من شتات في الاواح والصدور وكان في اكثر من حل بمصر بقبضتي نصيبه عند
البلاية في الحفظ والصيانة وعد الاهنام بالضبط والحراسة من روافي الاحجاج من انظر
فالامير المؤمنين عليه السلام قد سمع عن ابنه يقول لعل يوم الياوم قوم كانوا يقرؤن قرآنا لا يقرؤن
غيرهم وقد عانت شاة الى مصحفه كتاب يكون فاكلها وذهبها والكتاب يومئذ عثمان وفي
محاضر الراغب الاصبهاني ما لا عابشة لعل ان ابنه الرجم وضاع الكبر كانت في رقعته خبي

وشغلنا بشكاه رسول الله صلى الله عليه واله قد غلبت ارجل الحى فاكلته في ضيا العالمين وكانت
الصحابة مكلفين به من الزمان بما كان من اهل القرآن عندهم مفقوا الى ان قتل عامه حفاظه في حرب
اليام حتى قتلوا انه كان بعض الاوراق منه عند من النبي صلى الله عليه واله فاكلته غيرة فعند ذلك
فقد عمر الخطاب زبدي بن ثابت في مضايا الحوادث الخارجية والسوانح المعرضة كفضل القرآن
وموهم قبل جمعهم كما مر في مضمونهم وفي بيانهم من خبر ابن ابي داود ان رسالا عن اية من كتاب الله
فصل كان منع فلان قتل هو اليامه فقال انا لله وامر جميع القرآن في خبر ابن شهاب انه كان انزل
قرآن كثير فقتل علما به يوم الياوم الذين كانوا قد عوه ولم يعلم بعدهم ولم يكن له اجمع ابو بكر عمر
عثمان القرآن ولم يوجد مع احد بعدهم ومن قتل في يوم الياوم سائر بن معقل مؤيد حذيفة الذي
روى الجارعي عبيد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه واله انه قال اخذوا القرآن من اربعة من
عبد الله بن مسعود وسائر ومقاتي تركي روى بقية غزوة بر معونة ان الذين قتلوا اجماع الصحابة
كان يقال لهم القراء وكانوا سبعين رجلا وباني في خبر ابن عبيد وغيره ان الاخبار كانت تفرق في زمان
النبي صلى الله عليه واله ما في اية فلا كثر عثمان المصاحف لم يقد منها الا ما هو عليه لان وفها
المصنف اخبار كثيرة فاني تحلها وبعد ذلك كله احال كما كان بعضهم ما كان عنده من الابان خصوصا
ما انصفه صلح من يعاديه ودم من هو اليه عن عبيد عنهم بعد الرجوع الى اهل انهم سبوا في كذا
فقد كفوا اكثرهم ما كان اعظم منه ضوحا كما نكروهم الصالح على خلافة امير المؤمنين عليه السلام
عن اخوة مع ان النبي صلى الله عليه واله عفا لخواه بين المهاجرين والانصار وبين كل اثنين من المهاجرين
وكل اثنين من الانصار وبينه بن علي عليه السلام في السنة الاولى من الهجرة بمصنفهم عنهم ترك
عليه احد ولا استشهد امير المؤمنين عليه السلام حديث غيره من الصحابة لم يشهد عليه الا شاع عنهم
وقد كان عدد من حضر غيره سبعين الفا وهذا عجب واغرب من هذا ان الصدقة الطاهرة عليها
لما طلقها من الامر الاول وكان في حشد من المهاجرين والانصار وغيرهم واشتد خطبها البلغة
المشهورة قال في جملة كلامه جوابا لما في مصنف رسول الله صلى الله عليه واله يقول من معاشر الانبياء
لا نورثه شيئا ولا فخر ولا دار ولا عفا واما نورث الكتاب والحكمة والنبوة وما كان من
فلو الامر لان قال وذلك باجماع من المسلمين لم افر بغيره وحده ولم اسبدها كما اني اراي في عندك

ثم لادرس عليهم كلامه بالايان الظاهرة الباهرة قال ثانيا هو لا المسلمون بينه وبينك فلو
 ما تفلد وبافاق منهم اخذت عن مكابرو ولا مسندك ومساندك وبك شهود فالتفت عليها
 التسلم الى الجماعة ونوحهم وخوفهم فلم يتكلم احد منهم ولم يصد بها واحد لم يتكلم على اكر احد
 لم اسع هذا من مع ان جميعهم لم يسمعوا فليست عن قوم اجمعوا على وضع خبر يكن ظاهر القرآن
 ان يكمن بعضهم بعض الايات والدرع مودة وفي الامالى في حديث طويل عن علي الحمر
 مولى النبي صلى الله عليه واله انه دعا من اصحابه مائة من العرب وخمسين من اليم وثلاثين من الفيل
 وعشرين من الحبشة فخذ منهم العهد الشهادة بالتوحيد والرسالة وان علي اربابا للبر
 وفي امرهم بكرة فافوا ثم كتبت في ذلك صحيفة اثبت فيها شهادتهم وبالي انشاء الله تعالى في الجوا
 عن اهل التاف في كنه من الموارد التي لنوا اصلها او ضيعوا لحد دها ما كان يجب على كل واحد منهم
 اخذ وحفظه العمل حتى يكل يوم مرة او مرات وبه زيدا استغرا بكم ان بعضهم واكثرهم بعض
 الايات وفيها بهم اياه مع مد وجوب حفظه على كل واحد منهم بل كفايا ايضا الوجوه في عهد
 النبي صلى الله عليه واله انه يظهر ما تقدم وبالي انهم لم يثبتوا في القرآن الايات التي كانت مع واحد
 ولم يثبت عليها اشان اية التيمم التي كانت مع عمر ومنها سور القحذ والخلع التي كانت مع ابي بكر
 بذلك العلامة في حقه قوت التذكر واعند روا عن ثبوتها في اخر سورة وهي اخر سورة
 بان النبي صلى الله عليه واله جعل شهادته بمنزلة شهادته وبما يؤيد استلزام المذكور ان الظاهر في القف
 حاده ان جماعة من كانوا على الحق ومعه ظاهروا باطنا كسلان واصحابا كانوا مفرودين ايضا بعض الايات
 غيرهم من ادعوا في حقهم ذلك وذلك لشدة حرصهم على ثلث القرآن مع فراغ بالهم وكثرة ملازمتهم للنبي
 صلى الله عليه واله حتى كانت عايشة كان سلمان مجلس من رسول الله صلى الله عليه واله في دية بالليل
 كاد يغلبا على رسول الله صلى الله عليه واله في الروضة التي صحح عنده صلى الله عليه واله ما حضره جبريل الا
 امره عز وجل ان اقره السلام وفي اخبار كثيرة انه قرع الكتاب الاول والكتاب الاخر والظاهر
 جواز كتابهم على الجماعة ما كان عندهم من القرآن لعدو وجوب تنبيه عليهم قبل مطالعتهم به بل وبعد ما
 وجعل اراهم لم يكونوا داخلين اعانة الظالمين بل هو من حيث يكون اعانة لهم في الظلم لوضوح
 كون جميعهم هذا في مقابل جميع امامهم الذي كان يجب عليهم اطاعته والاخذ بما جاء به يستماع فصد

جميعهم الاضرار عليهم علم وروى البرقي والكليني والشيخ باسانيدهم عن موسى بن جعفر عليه السلام في حديث
 طويل في ذلك انهم لا تفلوا هذا الخلق اصولا من الله بل رضوا لهم ما رضوا لهم من ضلال وفي الكافي عن الصادق
 عليه السلام انه قال لثابت انكم وللناس كفوا عن الناس لا تدعوا احدا الى امرهم وقد وفيه كان نصيب
 بعض الادعية عن الخلفين وحرمانهم عن فضله اخبار كثيرة وكما ان القرآن عن هؤلاء في هذا المقام
 اول من من وجوبه بل في السليمة لهم اشبه ببيع التلاح من اعدا الذين اذ فيه قوتية المناهضة في حق
 شرعية سيد المسلمين وجوبه في تمام صحيح محفوظ عند الامام كما في اسقاط الوجوه الكافي في الحجة
 المذكورة وما يوثق ايضا كما لا يخفى جماعة من ائمة واطهار عن الاسلام بعض القرآن وهم خلق
 كثير على اذكرة ارباب السيرة وحكي السديدين طار في كشف المحجة عن جماعة منهم العباس بن عبد المطلب
 للرد في نه ريب في الاسلام بعد النبي صلى الله عليه واله من طوا ايضا العرب الا في اهل المدينة اهل
 مكة واهل الطائف اورد الناس شرح فقال اريدت بنو تيمم الزيات واجتمعوا على ما لا يثبت في الزيات
 واريدت ربعة كلها وكانهم ثلثة عساكر عسكر باليامة مع مسيلمة الكذاب عسكر مع مقرور الشيا
 وفيه نوب شيئا وعكره بغيرين وابل وعسكر مع الحطيم العبد واريدت اهل اليمن جارتا شعبين فبين
 كنه واريدت اهل عارب مع الاسود الضعيف اريدت بنو عامر الا علقمة بن حارثة وظاهرهم لم يكونوا في هذا
 الاطاعة في مسلموا ما عندهم عند الطائفة ولو يكونوا من اشد بني حنيفة فظنوا عن التلطف والاضاعة بما يؤيد
 ايضا كثرة الاصحاب فترقم في فاضل البلاد فصدقات رسول الله صلى الله عليه واله من مائة واربعة وعشرين
 الف صحابي قال السجفي في مقام رد قول ابن زياد على ما رواه امامهم في صحيحه عنده من ان النبي صلى الله
 عليه واله مات في ربيع القرآن غير اربعة ابي القدوم ومعاذ بن جبل زيد بن ثابت ابي ذر بن عوف
 استنكر جماعة من الائمة الاربعة وقال الماردي في قول ابن زياد في حديثهم ان يكونوا
 في نفس الامر كذلك لان النفي اية لا يعلم ان سواهم جمعة الا تكلف الاحاطة بذلك مع كثرة الصحابة
 وفرقهم في البلاد وهذا الية لان كان في كل واحد منهم على اقرانه واخبر عن نفسه انه لم يكاله
 جمع في عهد النبي صلى الله عليه واله وهذا في غاية البعد العادة قلنت هو في المقام ابعدا من اهل القرآن
 كذا من غير عظمه لم يكن ليجنبه ما جتمع على احد الا يخفى على من عرف طريقتهم ووقف على سيرة محمد
 كانوا ينفردون بما هو ونه بمراتب اما وجوب اية الزيات عند بعض من لم يكن معهم من بني النجاشي

وخفائه عليهم فاحال في باب الحاصل من انصف نفسه امعن نظره في حال القرآن وكيفية نزوله فيها
 على حسب حركات الحوادث والوقائع فطول بضع عشرين سنة اما كن كثره مباحة في حال السفر
 وفي الغزوات وغيرها ولا يميز ثم صرح طرفه واجال فكره في حال القوم المبشرين بجمع القرآن الذين
 امنوا بالسنة لم يحفظوا بجزء ما هم وهم بين جاهل غيبي معاند قوي ولاه عن الدين وناه في شيع الاولين
 وصار في خمسة في ترويج كفره وجبار خفاف من مخالفة هبة امره ولينهم من من يحضره وهو من شره لا
 يكاد يثبت انهم اخبروا واخبروا بغير اصل سبيل واخبروا بغير اصل مقام واشركا واداسف طابوا
 فطره من ان يقدروا ويوفوا على ما لفت عام ما انزلت تلك المدة على القوم الذي اياه الله من غير ان
 ينقص منه شئ او يزيد فيه حرجا او يفرق مقدم او يقدم مؤخره سببا في انشاء الله تعالى الجواب عن
 بعض الذين في عدم التفسير ما به يتكشف حال القوم والله العاصم **الدليل الثالث** كثر
 العامة وجماعة من الخاصة ذكرنا في اقسام الابان المتسوية ما نثبت فلا ونها دون حكمها وما نثبت
 فلا ونها وحكمها معا وذكرنا القسمين امثلة ورووا الجار اكثر ظاهرة بصر محبة وجوب بعض الابان
 والكلمات التي ليس لها في القرآن للسند والاشارة عين وان كان منتهى عمر النبي صلى الله عليه واله يملونه
 الاحكام على ما على احد القسمين من غير ان تكون في هذا لانه اشار على ذلك وجعل في الملة
 غير واقع عندنا في هذه الابان والكلمات لا يقد ان تكون مما سقطت بسقوطها من الكتاب بجلاد او عدا لا
 باذن من الله ورسوله وهو المطلوب فلتا في المقام دعوان **الاول** في حكاية نلاره بعض الابان **الثاني**
 وروى تلك الاخبار التي اشرا اليها **اما الاول** فاعلم انهم اخلوا في نسخ التلاوة وعك في مقامين ا
 في امكانه وجواز به بحدوثه ورواه **اما الاول** فالتقول من جهة الاصولين هو الجواز في نسخ
 العلامة في باب اكثر العلماء وفي التلاوة في شاذ من المعنزة واستدلوا الجواز بان التلاوة حكم شرعي
 ياب الحلف عليه صلى الله عليه واله من قرأ القرآن ولو به فله بكل حرفه عشر حسنا والحكم انفسه شرعي
 وقد ثبت إمكان اختلاف الاوقات في نسبة المصلحة لزيادة معينة اليها فلو كان العباد مصلحتهم في
 ومفسدة في آخر هذا يجوز النسخ فجاز في هاتين العبادتين ان تكونا مصلحتين في وقت ومفسدة
 في آخر وان تكون احدهما في وقت والاخرى مفسدة في بعض الابان دون بعض وان تكونا احدهما مصلحة
 في وقت والاخرى في اخر فلا استباح في نسخها معا ونسخ احدهما كغيرها من العبادات وتبانيه يتبدل

في كتاب التفسير

وجو الحكمة في دفع التلاوة مع بقاء الحكم ونقل السبوح عن صاحب الفتونان ذلك لا يظهر من قوله
 هذه الا انه في المشاهدة الى بدل القوم بطريقا الظن من غير استنباط الطريق مقطوع به في غير
 بادئ شيء كاستماع الخليل الذبح ولدا بيمان والتمام اونه طريقا الوحي فيمن سدا القانع باب العلم
 المفق الحجة ولمه بالرجوع الى الطريق الظنية التي لا توصل سالها الى الواقع دائما فيجب لتعويث
 المصلحة الواضحة ان تكون في ترك التلاوة في المقام ملام مصلحة يتبادر بها ما يقوت من مصلحة الحكم
 مع مخالفة الطريق اونه التلاوة مفسدة وهي اخرج ما يلزم عند المخالف من المفسدة وكلها مستبعدا هذا
 على انفسه ظاهر كلامه من نسخ التلاوة سد باب العلم الى نفس الحكم كما يظهر من تبينه بالتمام والابان
 يكون ذلك بطل الطريق المظني في حجة الظنية لانه الكتاب كما هو الحق فقول الطريق الظني الذي
 يسلكه المكلفان على وجوب سلوكه دليل افظى شرعي ولا معنى للاختيار بما ذكره
 انه خرج عن عرفه من نسخ من القرآن والطريق الذي يؤصل الى الواقع قطعا في قطع المكلف استحقاق
 مع عدم سلوكه والا فلا يجب بل لا يجوز الرجوع اليه فيقوت الواقع ونظام الكلام في الاصول لا انشا
 ان الاستصحاب في حكاية ان الكلام في اصل الجواز وعجز الاستصحاب لا يهضم لبل اعل الاشاع مع ان
 الكلام انهم من الابان التي نثبت الاحكام كما يظهر من امثلة بعضهم فلا حظ وامل **الثاني** قال اكثر
 متاعل عدم وقوعه في القول بالواقع في المعارج الى المقتل ويظهر منه التوقف في هذه العلامة
 في النهاية والمحقق الثاني في جامع المفلسد وصاحب الفتوانين الى الوقوع وهو ظاهر بعض اققها
 في مسئلة وجوب الوضوء لترك كتابة القرآن واشهل يجوز من نسخ التلاوة ام لا وهو منه اكثر
 المخالفين الحق هو الاول لوجوه **الاول** الاتفاق الذي حكاه الشيخ المفيد في المقاتل ان قال صلى الله
 الكتاب المذكور القول في ما نسخ القرآن ومنسوخا فقولان في القرآن ناسخا ومنسوخا في كتابه
 منسوخا في ما عليه الله تعالى من مصالح العباد وقال الله عز اسمه فانسخ من امه او نساها ناسخا
 او مثلهما والنسخ عكس في القرآن ما نسخ ما نفع من الاحكام وليس هو من احكام الملوك كاصحاب الكفر
 من اهل الخلاف ثم مثل النسخ الحكم بآية الهدى وانما صار في ربه اشهر وعشر اعيد ما كان منسوخا وقال
 هذا الحكم باسقاطه في ربه الاسلام وكان حكم القول منسوخا لانه ثابته في غير منسوخه واما قوله
 كما نسخ الله التلاوة وهذا ذهب الشيعة جماعة من اصحاب الحديث اكثر الحكمة والريادة وبها القضي

في كتاب التفسير
 في باب اكثر العلماء
 في نسخ التلاوة

للعرضه وجماعه من الخيرة ويزعمون ان النسخ قد وقع في اعيان الايمان في الاحكام انتهى السلك ظاهرا
 جله من الاخبار كقول امير المؤمنين عليه السلام في رواية سلم هذا كتاب الله عندكم مجموعا لم يسقط عنه
 حرف واحد في رواية اخرى خبر الاحتجاج فانه على علمه بالعلم على سواي وازل منذ فسر
 الله صلى الله عليه واله مشغول نفسه ثم بالقرآن حتى حصة كلمة هذا التوبة فلم يزل الله تعالى على نبيه
 من القرآن الا وقد جمعها الخيرة غير ذلك ما من في المصلحة الاولى في جمع علمه بالعلم بالعلم بحمد الله
 كي لا يضيع شيئا وظاهر انه لا يجوز جمع منسوخ التلاوة وكتابتها في القرآن ولا يجمع حفظه عن الصالح
 موح كسائر الكتب المتواترة المنسوخة بل هو من هذه الجهة اسوة بحالها في حفظها بل هو لفائدة
 الرد على اهلها وتخصيص تلك الاخبار وتفنيد ما بعد منسوخ التلاوة ويحتاج الى دليل مقفود
 للظان ويمكن ان يؤيد تلك الاخبار بما ورد في وجوب التسليم بالقرآن وحفظه مبانة وتلاوته
 تلاوة اياته وسوره والاستشفاء بصدق القرآن والا به على ما ادعى فيخ فلا يرد حصة علمه بالعلم
 قبله فيسحب في علمه الاثبات المذكورة **الثالث** عدد روحيه الصادقين علمه بالعلم في
 هذا القسم من النسخة في القرآن ولو كان لا شارة واليهما في مقام ذكر امسام الايات وانما
 هذا هو الثمان في تفسيره حديثا مسندا طويل عن الصادق عليه السلام في امسامها
 وانها ما في الفرق بين اثنين وذكر جميع الاقسام خصوص النسخ والنسخ منها امثلة كثيرة وليس
 ولا في غير امساره اليه ذكر هذا القسم لعلهم من ذكر كثير من امسام التي فيه وجوه غير ما هو
 محل الاحكام الكثيرة التي لا تخص من غيره ولم يكن كره انفس على بن ابراهيم الغفر ولا الشيخ محمد الحسين
 الشيباني مقدمه تفسيرها مع اعتناء ما يذكرونه وما يظهر منه كذا بل هذا الدعوى ان ظاهر
 العامة الذين هم الاصل في هذا القول ان جبريل بن النبي صلى الله عليه واله العرضه الاخيرة
 ما نسخ من القرآن وما بقي منه في الاثبات اخرج ابن اسنن في المصاحف وابن السكيت في فضائله من
 طريق ابن سبي عن عبد الله السلمي قال قال العزلة التي عرضت على النبي صلى الله عليه واله العام الذي
 فخص فيه على العزلة التي يقرها الناس اليوم عن ابن اسنن عن ابن سبي قال جبريل بن النبي صلى الله عليه واله
 كل سنة في شهر رمضان فكان العام الذي فخص فيه عارضه من خبره من ان تكون فراثنا
 هذه على العرضه الاخيرة وقال البيهقي في شرح السنه يقال ان زيد بن ثابت شهد العرضه الاخيرة

التي

التي بين يديها ما نسخ وما بقي كتبها رسول الله صلى الله عليه واله وقرنها عليه كان يقر الناس
 حتى مات ولذا لما عظم ابو بكر عزة جمعة ولا عثمان كتب المصاحف قال بعضهم هي من العلماء
 من السلف في الخط وائمة السلفين اليها الى المصاحف العثمانية وشمل على ما يحتمل رسمها الاخر في النسخه
 فقط جامع العرضه الاخيرة التي فيها النبي صلى الله عليه واله على جبريل من نسخة طارئة في نسخها
 مع انه قد روي حديث عن عرض القرآن عليه في عام وفاته المقتدر ارشاده وابن شهر آشوب في مناقبه
 غيرها وليس فيها اشارة الى امره بل كعبه بل ليس فيها روى عن ابن سبي بن ابي بصير في نسخة لا في نسخة
 ما رواه النجاشي باب كان جبريل بن النبي صلى الله عليه واله العرض منسوخ عن عاتبة عن
 عليهما السلام في النبي صلى الله عليه واله ان جبريل بن كان يارضى القرآن كل سنة وانه عارضه في
 مرتين ولا اراه الا حواشي وعرضا الذين يربطون له يكره ان يحصن عن ابي صالح عن ابي هريرة قال
 كان يعرض على النبي صلى الله عليه واله القرآن كل عام مرة فعرض عليه مرتين في العام الذي فخص فيه
 بعثت كل علم عشرين عتكت عشرين في العام الذي فخص فيه مضى الى ما ياتي في الدليل الخامس بطريقهم
 ان الذي شهد العرضه الاخيرة عبد الله بن مسعود الذي هو مضمون ثم كيف يخفى في النسخ اهل
 وعله زيد بن ثابت الذي في حاله اجمالا بل يعضد في مجلس عرض عليه ولو يكن امير المؤمنين عليه السلام
 حاضر في ذلك المجلس في رواية الشيخين في معرض فانه بعد توجهه الى البقيع ثم استغفر لاهل
 البقيع طويلا وافبل على امير المؤمنين عليه السلام فقال ان جبريل بن كان يعرض على القرآن كل سنة مرة
 وفرضه على العام مرتين ولا اراه الا خصوص ابي الخير وهذا عجيب اعجب من ذلك انكار ابي بكر الله
 فانه في حق النبي صلى الله عليه واله ان هذا القرآن من ابي واقر كما في انعم من النسخ فمن الجمع بين الشيخين
 للحديث من افراده الجاهلي ومسلم من سنده في كعبه نصا عن سعد بن جبر عن ابن عباس قال قال
 عمر بن الخطاب وارضنا على علي بن ابي طالب في انا لنسخه كسر من فراه ابي فان ايتا كان يقول لا ابع شيئا من
 من رسول الله صلى الله عليه واله الا في قول الله تعالى انما ننسخ من اية او ننسخها من حد في فضل وابي
 يقول اخذت من رسول الله صلى الله عليه واله الا في قول الله تعالى انما ننسخ من اية او ننسخها من حد في فضل وابي
 القرآن عنه ولا يعل ما يجب ذكره وما يجب ايقانه ومثله عبد الله بن مسعود الذي قال في من اراد ان
 يقر القرآن فليقره في سنة اية اية في قول الله تعالى انما ننسخ من اية او ننسخها من حد في فضل وابي

المسند كمن سبب كذا ففسر له الا نوار ان عمر الخطاب قال في خطبة له اياكم ان تلووا
عن ابي التيمم وان يقولوا في كل صلاة بعد الحمد في كتاب الله فقد رتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله وحده
بعد فوالله لو لا يقول الناس احد منكم كتاب الله لكتبناها في الصحف ففقدت ماها الشيخ والشجر اذا
زينا فارجموها البنية قال سعد بن ابي وقاص ذوا الحجة فخطب من على المنبر فحدثنا عن مسند علي ما نقله بعض
المعاصرين من علماء الهند سئل الله تعالي عن خطبة عنده فحدثنا عن عبد الله بن عباس قال حدثني ابي قال حدثني
هشيم قال اخبرنا الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن عبيد بن مسعود قال اخبرني عبد الله بن عباس قال حدثني
عبد الرحمن بن عوفان عن الخطاب خطب الناس فسمعوا يقولون لا وان اناسا يقولون ما بال التيمم وفي كتاب
الله الحمد فذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله وحده بعد ولو لا ان يقولوا لثابتون او يتكلموا
ان عن ابي كتاب الله ما ليس فيه لا يشبهها كما ترون في وفيه فحدثنا عبد الله بن عباس قال حدثني ابي قال حدثني
عبد الرحمن بن عوفان قال حدثنا ما لا عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال قال عمر بن الخطاب
بسم الله حمد الله عليه والى انزل عليه الكتاب فكان فيما انزل عليه التيمم ففرغها ماها وعقلنا ماها
وعيناها فاختار ان يطول الناس عند قوله ان لا اخذنا التيمم فترك الفريضة انزلها الله فان
التميم في كتاب الله حوقل من نزل اذا احسن الرجال والنساء اذا ما لبثت او كان الجبل والاعتر
يا وفيه فحدثنا عبد الله بن عباس قال حدثني ابي قال حدثنا محمد بن جعفر في حجاج فحدثنا شعبه عن عبد
ابراهيم قال سمعت عبد الله بن عبد الله بن عبيد بن عبد الله بن عباس عن عبد الرحمن بن عوفان قال
سمعت عمر الخطاب فاراد ان يخطب الناس فخطب فقال عبد الرحمن بن عوفان فدا جع عندك دعاء
اناس فاحذر ذلك حتى نال في المدينة فقام المدينة فوفى قريشا من المنبر فسمعته يقول ان اناسا
يقولون ما بال التيمم وانما في كتاب الله الحمد فذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله وحده بعد
لو لا ان يقولوا في كتاب الله ما ليس فيه لا يشبهها كما ترون في وفيه فحدثنا عبد الله بن عباس قال حدثني ابي قال حدثني
اشعث بن المضاfer عن الحسن بن سعد قال قال من جميع القران ابو بكر وكثيره زيد وكان الناس يرون
زيد بن ثابت فكان لا يكمل الا بشاهد عدل وان عمر بن الخطاب في التيمم فلم يكتبها لانه كان وحيد في خطبة
في صحبة كتاب الخطاب بن عبد الله بن عبد الله بن عباس قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن علي بن ابي طالب
عن عبد الله بن عبد الله بن عبيد بن مسعود عن ابن عباس قال حدثنا قريش كذا من المهاجرين منهم

عبد الرحمن بن عوفان فحدثنا ما لا عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال قال عمر بن الخطاب
فقال لوراثته جلا الى امير المؤمنين ابو فقال هل لك في ذلك فلا ن يقول لو فدا من احدنا بعد فلا فوالله
ما كانت عبيد ابى كماله فتمت فتمت فحدثنا عن ابن عباس قال انشاء الله فقامت العشرة الناس فحدثنا عن
الذين يريدون ان يصبواهم امومهم الى قال ابن عباس فحدثنا المدينة في عقبه في الحجة فحدثنا ابو جابر
الشمس عن احمد بن سعيد بن زيد بن عمر بن نفييل جالس الى ابن كثر المنبر فحدثنا عن ابن عباس قال حدثني
ان خرج عمر الخطاب فلما راينه مقبلا فالت لسعيد بن زيد ليقولن الشيخة فقال له ليقولها ما خلف
فانكسر له وقال ما عمن ان يقول ما لم يقبل فجلس عمر بن الخطاب على المنبر وذكر كلامه كان فاقال
ان الله بعث محمد صلى الله عليه وسلم الى الحق وانزل عليه الكتاب فكان فيما انزل الله اية التيمم ففرغها ماها
وعقلنا ماها وعيناها فذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله وحده بعد فاختار ان يطول الناس ما لان
يقول فوالله ما يجد اية التيمم في كتاب الله فقصوا انك في فريضة انزلها الله والتميم في كتاب الله حوقل
من نزل اذا احسن من الرجال والنساء اذا فامت المدينة او كان الجبل والاعتراف بالخبر وهو طويل بل
وفي قال عكرمة قال سمعت عمر بن الخطاب خطب فقال عبد الرحمن بن عوفان فدا جع عندك دعاء
شهادة رجل من المسلمين قال صدق قال لو لا ان يقول زاد عمر في كتاب الله لكتبنا اية التيمم في
ميدان الاصبها في الحاضر فالت عابته فحدثنا اية التيمم ورضاع الكبير كانت في رضة عن
سريخ وشغلنا بشكاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثنا عن ابن عباس قال حدثنا عن ابن عباس
في ثواب الاعمال عن موسى المشوك عن محمد بن عيسى عن محمد بن احمد عن محمد بن جابر عن اسمعيل بن هارون
عن الحسن بن علي عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال من كان كثير القراءة لسوء الاخبار
كان هو الفينة في جوارحه صلى الله عليه وسلم الى واذا واجهتمهم قال سوء الاخبار فيها فضايح الرجال
والنساء من فريضة وغيره يابن سنان سوء الاخبار في فضيحة فشا فريضة من العرب كانتا طول من
سورة البقرة ولكن نقصوها وحرقوها من احمد بن محمد السبيعي في كتاب الفرائد وبقال له التبر
والخريف ايضا عن علي بن الحكم عن هشام بن سالم قال سئل ابا عبد الله عليه السلام عن سوء الاخبار
فقال كانت مثل سورة البقرة مثلها ومثل ثلثها ميج وعن الحسن بن الايات عن عيسى صلوات
الله عليهم قال كانت سورة الاخبار بسم الله في طي وعنا احمد بن محمد بن علي والحسن بن علي

بوضعهم في جند راعفاد غافلة الواقع بل العمل عليها الثاني ظهور الاخبار التي في هذه الايام
 جمع القرآن الذي كان عند النبي صلى الله عليه واله منقر في الاواح الاكاف والافان في الصحاح
 وغيرها ما كتبه الكتاب الذي عندهم لذلك من غير نقص من الزيادة والنقصا والذي كان عنده هو صلا القرآن
 الذي في الرق الامين كما هو صريح رواية علي بن ابراهيم فراسين بل هم ما في العيون وصحيفة الرضا
 ولو يكن صلى الله عليه واله ليدركنا وبدا القرآن لهؤلاء الذين ذكرهم الاشارة في ذلك عام في صحفهم
 ثم ما من اعجاز او بؤبؤ هذا ما ورد ان الحجة على الله عز وجل انما هو كتاب القرآن الذي جمعته عليه
 وبما ان الناس قرأته وهي كثيرة وعن مناقبين شهر ثوبين جيلين في جميع ارجاء المؤمنين عليه السلام
 قال وثق الوشاة وعرضه حتى لا يخرج لهم مصحفا كتبه واملاه رسول الله صلى الله عليه واله **الثالث**
 ظهور كثير من الاخبار على ان كل ما في مصحف من اصل القرآن فيها ما رده الصدوق في العقائد عليه السلام
 جمع القرآن فلما جاء به فقال هذا كتاب بكم ليرى فيه حرف لم ينقص من حرف ومنها قوله في رواية سلم
 فهذا الكتاب عتقك من كل عجز في حرف واحد ومنها قوله في خبر الانحاج سلم بن يقطين
 الناس اقرأوا من كتابي رسول الله صلى الله عليه واله مشغول فسلمه بالقرآن حتى جمعته كلمة في القرآن
 فلم ينزل الله تعالى على نبيه من القرآن الا وحدها وليس من اية الا قد اقرأها رسول الله صلى الله عليه واله
 وعلمني ناويلها ولا يخفى ان ناويلها مكتوب معها ان كان الاشارة اليه بل القاهران مقصودا
 من القرآن ويعلم الناويل الظاهر تمام المعرفة بما يتعلق بظاهر القرآن وباطنه وبالظاهر ومعانيه
 الحجة عليهم ولشد حاجتهم اليه ليرى فيهم عند في الرجوع اليه هذا في مع كتابه الناويل عنده
 عليهم اذ في ناويل القرآن بيان لكل شيء وتفصيل لجميع ما يحتاج اليه الناس من العاد في الاحكام
 الطلاق والحرام من الله عليه كمن يعرفهم ناويله وفيه من الاسرار والاهمية والطلاقة العجيبة الا
 المكنونة لا اله الا الله عز وجل وبقوله من لا يؤمن بالله واليوم الآخر فليكن من الامم الجاهلة
 ومنها ما في تفسيرها السبيل الحديث النبوي عن ابن شهر اشوب عن تفسير جابر بن عبد الله عن الامام عليه
 السلام في هذه الاية اولى الارحام ولا يعلو على ابيها الا الله عز وجل اولى برسول الله صلى الله عليه واله
 من غير ان كان اخاه كما قال في الدنيا والاخرة وقد اوحى من امره وسلافة مناعة بقلته الشهاد
 جميع ما ذكره وقد تكلموا من بعده قال الله تعالى في اوتنا الكتاب بالذين اصطفينا من عبادنا وهو

لو كان

القرآن كل نزل على رسول الله صلى الله عليه واله الخبر ومنها ما في خبر المفضل ان الحسن يقول في الخبر
 الله في جهنم كشافهم الى محمد بن المصنف الذي جمع حديث امير المؤمنين عليه السلام في تفسيره لا يبدل
 وضما ما في رواية في الزمرد في الاحتجاج ايضا ان عمر بن الخطاب قال يا ابا الحسن اني كنت بالقرآن
 كنت حجت به الى اليك حتى يجمع عليه فقال عليه السلام هيها ليس كذلك بسبل انما حجت الى اليك بقرآن
 الحجة عليكم ولا تقولوا يوم القيمة اننا كنا من هذا غافلين وتقولوا ما جئنا به فان القرآن الذي عندك
 لا يمس الا المطهرون ومنها قوله في خبر ابن ابي عمير ان كتاب الله عز وجل فيه خدش نفسه ان الذين
 للصلوة حتى اجتمعوا فيها قوله في خبر عبد الله بن ابي عمير ان ابا عبد الله عليه السلام قال في حديثه
 فادعيت داني حتى جعل القرآن ومنها قوله في رواية ابن شهر اشوب بعد ما جمع القرآن وجا اليهم
 وضع الكتاب بينهم ان رسول الله صلى الله عليه واله قال في خلفكم ما ان منكم به من فضلوا كتاب الله
 وعرضه اهل بيته هذا الكتاب انا العزة التي في ذلك مما دل على ان ما جمعه وعرضه عليهم هو القرآن الذي
 هو حقيقة وفان لا اعجازا وكانوا مأمورين بالتمسك به وله احكام خاصة في الترتيب المركبة من
 غير نفسه اكان او ناولا وحدها قد سبنا لا يسمي في الاكاف والله ومن اللطافة من جعله يحتاج الى
 فهمه ومعرفة مقصوده في المقام الرابع دلالته على بعض اخبار وجوه الزيادة في مصحفه على ان تلك الزيادة
 من اصل القرآن في المطبوعين وهي الاولان وجوه اولها وكذا من الكلام المعجز في مصحفه بآية على
 المصحف الموجه كانه في ثبوت الخبر في خبره ولا يحتاج الى التبان كون تمام ما في مصحفه من ايات
 من القرآن الثاني على القول بالفصل بين تلك الزيادة ان يكون بعضها من القرآن وبعضها من التفسير
 الثالث في الاحاد التي قد سبنا ما رواه الشيخ عن هشام عن الصادق عليه السلام في قوله عز وجل
 للذين حول العرش يسبحون بحمدهم ولا يفرون ويستغفرون لمن في الارض من المؤمنين قلنا هذا
 جعلنا لعل هذا القرآن كما انزل على محمد بن عبد الله صلى الله عليه واله ما ظننا ان نزل ويستغفرون في الارض
 قال في الارض اليهود والنصارى والمجوس وعبدة الاوثان افرى ان حمل العرش يستغفرون لاهله
 الطير يصفى الجوامع الى الصادق عليه السلام ما رواه التتائي عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير
 يعلمون ان القرآن كما انزل على امير المؤمنين ليس هو كما انزل فقال لا محي منه سبعون من اياته
 واسما اياتهم وما ذكر ابو الهيثم الا لاراد على رسول الله صلى الله عليه واله لا تعرج ما رواه الشيخ

كان بالبحر

[illegible]

والعمران

والأصل

حاضر

خلة محفوظه والاصل له معقبات من خلقه ورفيع بين يديه وقرانه ربنا اغفر له ولوالديه
 الاصل والذوق قرانه واجعلنا المنين اماما والاصل واجعلنا المنين قرانه فلاحق النبي
 ان لو كانوا والاصل يتبع الا من ان الجن لو كانوا قرانه ويجعلون رزقكم والاصل ينكره وقرانه
 صف قلوبكم والاصل لا يغت قرانه فاكتبك بعد الاصل من يكتبك والاجابة انك لا تكلم
 لكون الموجب ما ذكر هو المنزلة وانه مصحفه قرانه كما ذكر كبر وغيره بل انص على بعد
 القرانه بناء على القول بها وان ما في مصحفه احد جوهرها لا يتجلى على المنصف غير قول
 من منكر المنين انك انما تاد من الاحاديث القديمة والحقوق الكافيه شرح اوافيه جملها ناله على
 البناء والتاويل بها لما نقله المصنف عن بعض اهل الامامة كما ترى اخرى على بعض وجوه القرآن احدى السبعه
 الاخره التي يحتمل ان نزل عليها وان تلك القرانه مختصه بهم علمه الله فقال الاول في عقابته انه
 نزل على النبي الذي ليس بقران الما جميع الى القرآن كان مبلغه مفسدا سبع عشر الف آية وذلك قبل
 جبريل النبي صلى الله عليه واله ان الله يقول لك يا محمد ارضعني مثل ما ادرى مثل قوله النبي
 شحنا الناس عدوانهم ومثل قوله عشا شئت فقلت اجعل شئت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت
 ملافة شرف المؤمن صلواته بالليل وعمره كذا الاذيع عن الناس مثل قوله النبي صلى الله عليه واله
 ما زال جبريل يوصيني بالسؤال حتى خفت ان ادرى واخفى وما زال يوصيني بالحرا حتى ظننت انه
 سؤسره وما زال يوصيني بالمزح حتى ظننت انه لا يسيه ظاهرا وما زال يوصيني بالملوك حتى ظننت انه
 سيخبر به اجلا يقول مثل قول جبريل النبي صلى الله عليه واله حين فرغ من غزاه والخذل باعتماد الله
 ببارك وتعالى ما كان لا يضيئه العسل الا يضيء قبطه وقوله امرني ربى بمداواة الناس كما امرت بمداواة القرآن
 ومثل قوله انما معاشر الانبياء امرنا ان لا ننكح الناس الا بمقدار عقولهم ومثل قوله ان جبريل قال لي
 فيل بالمرقنه بعينه ورجع به صدى فقلت ان الله عز وجل يقول ان عليا امير المؤمنين فخاله الله
 المحبين ومثل قوله نزل على جبريل فقال يا محمد ان الله ببارك وتعالى اخرج قاطعه عليا من عرشه
 واشهد على ذلك جبار ما لا تكتنه فزجها منه الارض اشهد على ذلك جبار اشك مثل هذا كثير
 وهو ليس بقران ولو كان قرانا لم يفرق بينه وبين غيره فمفصول عنه كما ان امير المؤمنين عليه السلام
 فلما جهنم به قال هذا كتاب بكبر كما انزل على نبيكم ليرى فيه حروف لم يفيض حروف فقالوا الاحاطة لنا

في كتاب الصلوات
كتاب من الاحاديث
القليلة

فيمر عن

فمن عندنا مثل الذي عندك فاضربه هو يقول فينبذوه الآية انتهى كلامه قوله فذكر من الوحي الخ اذا
 الى ما رواه الكليني وغيره كما في القرآن الذي جاء به جبرئيل سبع عشرة الفاية مع ان الموحين على القول
 المعروف سنة الافاية ومائتا اية مستثمنون انه في القرآن في هذا الخبر على تمام ما اوحى اليه صلوات الله
 عليه المرسل وكان ما روي بالفاظه لا عجزا ولا وفي رواية ان القرآن حقيقه فيما نزل عليه لا عجزا ولا
 طائفة معينه من خواص اهل بيته بل صارت في ربه عز وجل من نور واستعمل في الحديث
 القدسي الامم من ادعاء في المقام وثانيا ان الذي يظهر من الاخبار والكثرة التي تروى ان تلك الاربعة
 التي كانت مصحفة عليهم السلام من الاسرار الخفية عن غيرهم علمهم بها ولم يظهرها وان لم يظهرها الى ان تقوم الحجة
 على الله في حقهم فحدثوا في ران اهل المؤمنين على الله تعالى لمران القرآن الذي عندك لا سيما الا المطعون
 من ولدي فقال كل وقت لا غلوه معلوم فقال نعم اذا قام المقام من ولدي الخبر وانما اشار الى ان كان
 قبله وهو بعض ايات القرآن من باب المثال والخبر لصاحبه من بما صنعوا ولون واما الاحاديث القدسية
 في معرفة مشهورة ذكرها الناس فجميعها في الشيخ الحديث الحكماء في قدس القسرة ما يقرب من نصف
 القرآن نحو ثمانها الجواهر السنية في الاحاديث القدسية في المعامير الفاضل الخبير الامير زين العابدين
 عليه السلام العلامة المجلسي صاحب باض العلماء في بيان حجة الصحفة الثالثة انه اعطى اية في الحاط في جميع الاحكام
 القدسية وان احد الوصفية انهم لكن كلها تجرد وهم ورجال وذلك لانه قد وصف بعض الاصحاب عليه
 مثلما القى واد عليه كثير ومع ذلك لم يحيط هو وهذا الشيخ المعاصر بجمع ما ورد من الاحاديث القدسية
 كالاجتزاع على من بلغ وثامنا واعاد وانتم النظر واجا انتهى قلت وهو السبيل للحدس الجليل السيد
 السيد عبد المحلل الحسيني الشافعي الحوزي سقى كتابه هذا بالبلوغ على ما صرح به في مقدمته ثم ان الموحين
 منقاد الجواهر السنية لعلهم يثبتوا انهم يدعون القدر المذكور فكيف صار جميعها بآيد الناس قد تصوروا
 انها من الخرافات المكشوفة عندهم علمهم بالمراد وثالثا انه لا يجوز ان يكون قلم الابه من القرآن وكلها منها
 مثلا من الاحاديث القدسية علمهم على انهم كانا وسقط من اية كذا الكلمة القدسية وقد ثبت
 انه كان في القرآن سبعة وسبعون من قرئين باسمهم ذكر منها بولسب كذا الوجه من القرآن حقيقه وكذا
 غيرها واما ان الاحاديث القدسية ضعفا مما ذكر من الحدس كالا يفتق على من تأمل في دعوى الشيخ الله عليه
 ومما صرح به في تلك اللغات من الاقوال والحركات والقرآن في البذل والغرل والصف الموعظ والوصف

الاعجاز
 والصف

وهو في ذلك كان اكثره بوجه مما يدخل في سلك الاحاديث القدسية علمهم بظهر من جمل من تلك المواضع
 وثامنا وخامسا ان قوله ولو كان قرأنا الخ ان كان غرضه عوى وقد روي الدواعي على نقله قرأنا لو كان كان في الجوار
 عنه وقصلا افتناء الله نعم فذكر ما لا في الدليل الثاني ان كان غرضه كون ذلك من احكام القرآن وثالثا
 يحيطهم جميعا في مصحف واحد فثبت له يفعلوا علم انه ليس من نصيب من كان موقرا للجميع وامر الله ومنهم
 مناهية قلد جمع بينهما مصحف صحيح بان كتاب الله كما هو ظاهر عبارته واما القول فعد اطاعهم لذلك
 الاوامر الخ كما في خلاف هوام غير غرضه الاسلام وبخا هرهم في انهما ما يطل دعوى ليس يدع من القول
 ولا ينكره الكلام سادسا ان قوله كان امر المؤمنين عليه السلام دليل لغيره من دعاه اذ يقال ان لو كان
 فاما المجمع بينهما واما ان كتاب بكم الظاهر في القرآن وقد مر اسقطها الخ من بدل الخبر فاقول
 الثاني شرح الواو ايراد ما جعله المؤمنين عليه السلام فانما كان للدين عن مناصبهم التي ائتمروا بها في اشر
 على ضابطهم في دعوا فثبتها انهم قالوا اذ دعوا ان قبلوا فقبولهم بعد في حقنا وجوب
 طاعتنا وقد قال في تاريخكم الثقلين من بغيره فقال الثاني لا حاجة بنا به حجة معك كذا ليقادرك في اتم
 لما فهو وجد في فضائل القوي واسما المتأخرين اعاد الدين واسر القوي ان قد جاء في فضائل القوي
 ولا تضاعف في دواء وان يحذره وذلك لانه اشمل عليه من النواويل والنفسية فذكرنا عاذه منهم ان يكونوا
 النواويل مع الترتيب لان ذلك كذا في الترتيب الذي يليك على ذلك قوله في جوابي نبيي لقد جئتكم بالكلام
 كلاما مشغلا على النواويل والتدريب والحكم والمنشأة النافع والمنسوخ فانه صرح في ان الذي اتمهم ليس قولا
 كذا وبقي ما اشتهر من ان الذي جاءهم به كان مشغلا على جميع ما يحتاج اليه الناس في اشر الحديث من المعلوم
 ان صرح القرآن غير مشغل على ذلك كما راي من يدعوه الى اسقاط ما يدل على الاحكام وسائر العلوم وهم
 اشتد الناس حجة الخ لك مع انه في حقا في جوابي ان يدعوا انهم اسقطوا ما كان عليهم على ان لو تأمل
 على ذلك لغيره في حقا لمام وجه كل غير له على اخصا علوم القرآن بهم حاجة الى القيمة لبيان
 دليل على عكس حجة ذلك انه هذا ومع كذا بعض اسما واما ما نطق به معظم الاخبار من هو شريف
 بعض الاسماء على احمد عليه السلام كافي بلع ما تزل اليك على وسيعلم الذين ظفروا بالهدى واسما بعض
 المتأخرين قد يجوز ان يكون ذلك من الامور التي رويها الكتاب باح الله لبيد على الله عليه السلام
 ان قمرها وبغيرها الشما فيهم بالحدس والسبعة الخ ان قال فان قلت حديث في القرآن بالحدس والسبعة

الاعجاز
 والصف

بمن فيهم وفد كثير الرضا عليه السلام قال كذبوا تأموا واحدا من عند الواحد قلت ان هذا هو
الكلوم عليه السلام قلت انما تأمل هذه الزنادقة قالوا لم فكان واحدا لكنهم منع ان يلقبوا هذه الزنادقة
الابهم والى محبتهم ولما لم يجرده منها اذا الفاء الى السو الحكمه المنقضة لذلك الى ان قال **فارق**
هذا قول السقوط فان التقاء بدعوى انهم الذين جميع ما نزل قلت ان جميع التي الى الناس انه
ليس لهم اكثر من ذلك اسقطوا اشار الى السقوط في قولهم لان قال **فارق** ان كان العلم
هذه الزنادقة مقصودا عليهم على خاصتهم فكيف صح لامر المؤمنين عليهم السلام بانهم بها ايمانهم بما لا يعلمون
ليكنوا قلت ان ايمانهم على انه نزل لم يقدح بانهم على انه بيان وثاويل وقد يتباينهم ما كتبوا انما
مع التبريد الاخر ما ذكره ما ياتي **اقول** هذا من انزل قولهم السلام اما قوله فقد جأناهم قالوا له
دعوه فاني اراد ان واه وحله له وقد جمع في هذه البائنة المقدسة ولم تشرط هذا الخبر مع
غاية هذا الجهد القصص الكلب العتمة مع ان سيدهم نفعه لقصصاتهم كما مر اشار اليه بقوله **وا**
اه فكيف يقولون له دعهم من الثاني عليه خلافة بعده فادع عليهم ان عسى اما قوله وذلك
لا اشتغل عليه لا بقوله والذي يدل على ذلك **فص** ان كان الخبر لا يدل على ان ذلك كان عادة منهم
انما دل على اجاءه يمكن اشتغال عليه ثانيا ان موضع من هذا الخبر دلالة واضحة صريحة على نقصان
اصل القرآن وح لا يتبين الفرق في هذا اللفظ العارض بل بظاهره لوجوه على الظاهر بل النص
كما لا يخفى قوله في موضع ان الكتاب عن اصحاب الخبر العظيمة من المناصب في القرآن ليست غلبة
وانما من فعل القرين والسيدان الذين جعلوا القرآن عضدا اعضاؤا للديان من الدين وقبيل الله تعالى
فصص القرين بقوله تعالى الذين يكونون الكتاب يابدينهم يقولون هذا من عند الله ليسوا به غافلين
وان منهم لفرقا بلون السهم بالكتاب بقوله ان يبينوا ما لا يرعى من القول بعد هذا ان قولهم
او باطلهم حيا على الله والحق بعد قد عصى عليه من جبر التورية ولا يحمل ولا يوجب الحكم
عن مواضع بقوله يريدون ليطفوا نور الله باقواهم واي الله الا انهم نور يعني انهم اشواق
ما لم يقبل الله للبسوا على الخلق فاعلم الله قلوبهم حتى كوا ما دل على احدوه فيه حروفه
موضوع اخر من انما جئنا ولا تعاقب كتابه هذه الرموز التي لا يعلمها غيره وغياها في حجة ان
العلم عاجز في كتاب المبدلون من انقاطا سماحي من تلبسهم في ذلك على الامم ليعصوم على باطلهم

ض
الأغتر
في وصف
الاستراح

[illegible]

جمع عند النبي صلى الله عليه وآله ما نزل عليه من جود عبادة وخامسة انه يظهر من خبر طه المروي
في كتاب سليم والاحتجاج انهم قالوا لا يات كان مكتوباً مع الاحكام وبأنه كان كتاباً اخر غير القرآن فيه
قال طه بعد العبارة التي تقدمت في المقدمة الاولى ومعه من اصحابه الذين لقوا ما كتبوا على عهد
عليه السلام يقولون ان الاخبار كما تستعمل سورة البقرة وان التوريف مائة البقرة فيكون مائة
اية فاذا ما جعلت جرك الله ان يخرج كتاباً قال في الناس قد عهدوا احب احدهم القم جمع في الكتاب
وحمل الناس على قرآن واحد في مصحفين كبر من سعة وافرهما بالنا فقال له علي عليه السلام يا طه ان كل
اية نزلها الله عز وجل على محمد صلى الله عليه وآله عندك باعلا رسول الله وخطبك واولا وكل اية نزلها الله على
محمد صلى الله عليه وآله وكل حلال وحرام واحد وحكم او شيء يحتاج اليه الوحي مكتوباً ما لا يورث
الله وخطبك حتى ارش الحديث في الاولي في حرف الجيم من ظاهره وحمل التاويل في غير من الابات كظن
المذكورة في هذا الخبر من التامع والمنسوخ والحكم والمنشأة المراد منه والاعلام وادل على ان الحديث عند
النبي صلى الله عليه وآله من نصيب الحق عليهم السلام وما علم الله من النصرة على اعدائهم ما اخبر الله تعالى نبيه
من اخبار انما عليه السلام واخبار الرعدة والتأخر في ومن الترتيل ما دل على ما حدث في عصره او قبله
للتزل وفي الصافي عليه السلام ان الله علم نبيه الترتيل والتاويل فعلم رسول الله صلى الله عليه وآله ان علياً عليه السلام
وفي هذا المعنى اخبار كثيرة فلا حظ واما قولهم ما اشبه من ان الذي في فضيلة تارة في هذا
في خبر عبد العزيز المتكبر عن الرضا عليه السلام ولكن الموقوف اخبار كثيرة انه كان على علي عليه السلام كتاب يسمى بالجامعة
في جميع الاحكام وهو غير القرآن قطعاً ففي الكافي الصحيح عن بعض عن الصادق عليه السلام في خبر طويل قال
يا باقر ان عندنا الجامعة وما يدعيهم ما الجامعة قال فكيف ذلك وما الجامعة قال صحيفة طويلة لها سبعون
ذراعاً من راع رسول الله صلى الله عليه وآله من فلق في خط على علي عليه السلام في جميع الاحكام وحرام
يحتاج اليه الناس حتى ارش في الحديث من راع في هذا ما ناذن يا باقر قال قلت لابي جعفر انما لا فاضع
شئ قال فخر به و قال حتى ارش هذا كان معصية في بيت الصحيح من جوده قال سئل ابي عبد الله
بعض اصحابنا عن الجعفر فقال هو جلد طويل على ما في الجامعة قال تلك صحيفة طويلة لها سبعون ذراعاً
عز لا ديم مثل هذا العالم فيها كل ما يحتاج اليه الناس في الدين وفي الدنيا وفي الآخرة وفيها حتى ارش الحديث في الخبر
وفي الحديث ان كل من كتب كتاباً في الدين لم يكتبه الله في كتابه الا ان يكتبه الله في كتابه الا ان يكتبه الله في كتابه

يحتاجون

يحتاجون اليه وان عندنا كتاباً باعلاه رسول الله وخط على صلوات الله عليها صحيفة فيها كل حلال وحرام
الارشاد والاحتجاج عن الصادق عليه السلام في خبر طويل واما الجامعة فهو كتاب طويل وسعد ذراعاً من راع
رسول الله صلى الله عليه وآله من فلق في خط على علي عليه السلام في جميع الاحكام وحرام
في ارش الحديث في الجدة ونصف الجدة وفي البصائر عن منصور بن حازم عن ابي عبد الله عليه السلام قال
ان الناس يذكرون ان عندكم صحيفة طويلة لها سبعون ذراعاً فيها ما يحتاج اليه الناس ان هذا هو العلم فقال
ابي عبد الله عليه السلام هذا هو العلم انما هو اثر عن رسول الله صلى الله عليه وآله في ربيع عن علي بن ابي طالب
انه سئل عن الجامعة قال تلك صحيفة طويلة راعا في عزها ديم مثل هذا العالم فيها كل ما يحتاج اليه الناس
وفي خبر سليمان بن خالد قال سمعت ابي عبد الله عليه السلام يقول ان عندنا صحيفة طويلة راعا ما لا يورث
وخط على علي عليه السلام ما من حلال ولا حرام الا وهو فيها حتى ارش الحديث في بيت محمد بن مسلم قال
قال ابو جعفر عليه السلام ان عندنا صحيفة من كتب على علي عليه السلام طويلة لها سبعون ذراعاً في بيتها ما لا يورث
الحج في بيت ابن جعفر الخرج الى ابو جعفر عليه السلام صحيفة فيها الحلال والحرام والفرق بين ما هذا
قال هذه املا رسول الله صلى الله عليه وآله وخط على علي عليه السلام قال قلت يا ابا عبد الله عليه السلام ما هذا
قال وما يدعيها قال هي الجامعة ومن الجامعة في خبر عن محمد بن عبد الملك قال قال علي بن ابي عبد الله عليه السلام
هو من بيت رجل قال في صحيفة يقول عندنا والله صحيفة طويلة لها سبعون ذراعاً ما خلق الله من حلال
حرام الا وهو فيها حتى ارش الحديث في الخبر ذلك ما رواه في خبر غيره ما بين عن هذا التواتر وابر هذا
الكتاب عن القرآن الذي فيه رجعنا الصحيح والفراطين هذا الذي صلى الله عليه وآله وقد عقد الكافي والفتا
باباً في جميع القرآن عندهم وما ياتي ما عندهم من كتب على علي عليه السلام في الجفر والجامعة وصحيفة فاطمة عليها السلام
وكيف كان ولو صح ما ذكره فهو من الشواهد على صحة ما ندعيه في قوله تعالى عز وجل هو الذي يفيض منه
البعيد الاطلاع على القوم اى عزهم من غير الدين من بغضه ويمكن منه من في نوافي مقام تعلم
وتحصيل العلوم غير علم النفاق والخدعة وقد خلوا في الاسلام طبعاً واحداً ومنه رجع ما يحفظوا
به ظاهراً وبشيراً وبغيره فافهم وهذا عندنا امينة وضح من راع على علم وباني في قول في ذلك
افشاء الله قولهم في الخبر في خبر النبوة اعجب من سابقه فان في الخبر ان بين القول في الميامين بين
نكاح النساء من الخطاب القصص اكثر من ثلث القرآن قوله عليه السلام لو اشتهل على ذلك صرحنا في خبر

ان هذا

فضلهم الطباة ثم روى النشاوري بعد ما ذكر في باب ما نقلنا عن الطبرسي الحسن ان امرأة انزلت على
 فقال وجعل لم يرحم فقال بينكما الفضاضة لئلا ينافي ما سئل الله عن الفصل المحرم ذكره ان
 روي غير ما ذكره كما عرفنا ما رايه فبعد ان ذكر ما ذكر بعد تسليم محله استعمل لفظ القرآن في ما رايه
 هو من في غلق النجيل وقسم بعض جو كان النجيل بالقرآن يحصل ناره بعجل فرائد في نفسه
 بعجله ناره في غيره وقمر في اعتقاده ظاهره ناره في غيره فغير ما يقصده ظاهره ولذا خلف
 اقول لم يصدق النجيل بالقرآن في الحج غير من في لفظه فانهم **الدليل الحاصل** ان جو مصحف
 مخصوص بمسجد عبد الله بن مسعود مخالف للمصحف الموحى مستلزم لعل مطابقة تمام ما نزل على النبي
 اجماعا وان كان في مصحفه نص مخالف للمصحف الموحى من جهة الترتيب كونه عكسا لما على تمام
 ما في بل بعض من في المصحف ان المطورين والكتابان ما جعفر وعبد شمس الموحى لبعضه
 الاستدلال لا يضره المخالفة المذكورة كما لا يخفى فالحق ان ابيات الدعوى المذكورة المكية من موالاتي
 في جو مصحف له في قال مصحفهم **الشيء** واشتبه على النبي مصحفهم او مخالفه **الثاني** في عبارة
الراي بعض ما يعلق مصحفه ما توضع به الدعوى **اما الاول** قال روي في وفدا شرا في القدر
 الاول في الدليل الثاني وقد ذكره الاصح في باب طعن الثالث وانه كسر اصله عبد الله بن مسعود
 لما طلبه مصحفه فغيره فاشتم منه واجاب المخالفون بالاجماع نكار المصحف في ابصار من الاخبار والدا
 عليه من على التواريخ **اما الثاني** فنقل عليه من الاخبار وكان علماء الآثار قال ابن شهر اشوب
 للشافعي في ناسع الحار رايه في مصحف ابن مسعود ثمانية مواضع على غير الترتيب قال المحقق الثاني في ج
 القاصد بعد تسمية النسخ الثلاثة والحكم بانه الرضا والاول بانه الترتيب كما تقدم وبو شمس يكون
 بعض ما روي من فرائد ابن مسعود من هذا النوع هذا نص في منه وجود ان ياد وان جعلها ما اوضحنا
 باقل هو انهم في هذا الاوه في جملة مطاوع الثالث في عبد الله بن مسعود في كسر صلبين اصله
 وحرم عطلة رسين فانه في ذلك قال اجاب اهل المصنوع ابن مسعود ان فتح فقد قبل انه بالارد
 عثمان ان جميع الناس على مصحف واحد في رفع الاختلاف بينهم في كتاب الله طلب مصحفه من فرائد لك وقد كان
 فيه ياد ونقصا فادبوا ان قال ربه الله ان هذا الجواب انما له من فرائد اهل النصا الطهور بطلا
 غنى عن الشر من لده فان ضر عثمان لعبد الله بن مسعود انهم من الصبا كيف يقول في ان فتح واداه

الدليل الثاني

عثمان جميع الناس على مصحف واحد اشنع ابن مسعود لان غايته ان الزيادة والنقصا فيكونان **الذين**
 لكن لا يلزم ان يكونان باطلين عندهم انما هما لغو الاجتماع وليس في ذلك شيء موجب للنادب الغير **الثاني**
 للشرع انتهى ولا يخفى ان الزيادة لو كانت من باب نسخ النسخة لكان رخصة على كل جواز كان في نسخ
 في احقاق الحق وقد روي في كثير من علماء الجمهور كالشهرستاني والملل والنخل عن النظام واعرف في
 المفاصل شارح الخبر بحيث قال لا اراد عثمان ان يجمع الناس على مصحف واحد طلب مصحفه فادب الله عليه
 من الزيادة والنقصا فادبه عثمان بقا وقال العلامة في نهاية النسخة لا يفر بمصحف ابن مسعود وبسوا القليل
 بل الزيادة ولا هذا ولذا ذكر بعض خواص الباب في حديث ابن عمر ان الحسن في الهداية قال وجعل في قرآن
 عبد الله بن مسعود الذي يقول النبي صلى الله عليه وآله من ان جميع القرآن غصا جدي كما انزل الله نارا وروى
 فليسمي ابن ام عبد وام عبد الله بن مسعود وبما كان يدعو لا يفرقوا بين قرآن عليا وقرآن عليا
 فرائه فابشروا ان عثمان عليا بانه في شهر اشوب في النسخة في حديث عرض امير المؤمنين عليه السلام مصحفه
 اليوم اعرضهم عن الفظة في خبر طويل في النسخة عليا بانه طرأ في ابعها المحررة وهو نفوس في
 الآية ويحدثنا ابن مسعود ان عليا جعفر قرآنه فاذا قرأه فابشروا في راجح احمد في السيات في كتاب الفرائد
 فانه في فرائد ابن مسعود فيقول للشافعي من الناس ما روي عن العبد الذي كثر عليها في الجليل في نصه في
 الشيخ يحيى بطريق الحلي في العدة والسبل الحديث في غاية المرام قال حدثنا ابو بكر محمد بن الحسين صالح البيهقي
 قال اخبرنا احمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا احمد بن محمد بن عيسى قال حدثنا ابو عبيدة السكوني عن الاعرج عن
 ابو ثعلبة قال قرآن في مصحف عبد الله بن مسعود ان الله اصطفى آدم ونوحا وال ابراهيم المجمع على العباد
 هو الشيخ الطبرسي في مجمع البنا وقد روي عن جماعة من الصحابة منهم عبد الله بن مسعود انهم قرأوا في
 بعض من اجل سمي فانهم من اجورهم والسيد الجليل في الطرافة عن ابن مردويه في مناقب السجود
 المنور كما في شرح الصفي بلسانها عن زرعي بن مسعود قال كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وآله
 بابها الرسول بلع ما نزل اليك من ربك ان عليا مولى المؤمنين وان الآية الطبرسي في مجمع البنا وروى
 ان في فرائد عبد الله بن مسعود وسالوا فقلت انصارهم لبقاء اصحاب النار قالوا عايناه ان نجلنا
 مع الغرم فقال الشيخ ابن شهر اشوب في النسخة في ناسع الحار وفي مصحف ابن مسعود حقيق على علي
 لا يقول على الله الا الحق ط الطبرسي في ابن مسعود يسئلونك الا فقال وقال في موضع اخر في فتح

في نسخة النسخة

ابو عبد الله بن محمد القاسمي
 قال حدثنا ابو الحسن محمد بن
 عثمان بن الحسن بن الحسين

انکانہ

مستوفى

وَقَضَى

[illegible]

فرتیب

فدوم

مرتب

٤٤١

تفصلاً

فرہادی

فضلوا الصحابة شهد العقب مع السبعين وكان بكى الموحى آخر رسول الله صلى الله عليه وآله النبيين
سعد بن زيد بن عمرو بن نفيل وشهد براء والعقب الثالث وثابع له رسول الله صلى الله عليه وآله
بشيء من القرآن وقال ابن حجر في التفسير يختلف في سنة وقوع اختلافه فذكره في سنة ثمان وعشرين
وثلاثين وقبل غير ذلك قال بعض الموحين لا يصح أن يروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حديث
حدثه في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
مختص بكل امام يظهر فيه غيرة شقيقة لله هو موجود في العقب والاكال الدليل الشك ان ابن عقيل
لما استولى على الامم جميع المصاحف المتفرقة واستخرج منها نسخة باعته زيد بن ثابت فكانت
قائمة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
ما كان يترك الناس وعقل عنه خواصه ما كان يلزم حذو صوابه في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
بعض الدواعي الاخرى التي منها سقوط بعض الكتابات الايات بقصم اجزاء الباب فلكلوا
ناؤه في اثنان صد هذا العمل في اخره في كون غرضه ما ذكره في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
ان ما جمع في خلافة الاول لم يكن منها نسخة رتبة ولا ما قبل من انه اراد منه هذا ما نسخ فلا بد من
بين المصاحف لا ما ذكره بعضهم وبقية بعض اصحابنا من انه اراد جمع الناس على قرآن واحد
ان كان فيه انما يسلط الله عليه الاول في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
الغالبين وغيره وروى المصنف عبد الله بن طاهر في كتابه في المعارف وغيره ان عثمان لما جمع المصاحف
كتب في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
مسعود مصحف فابن عبيد بن جراح في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
عثمان في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
رحم الله وهو مسلم عند مخالفة المؤلف في الجارية في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
حفصة ارسى في السنة الثمان في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
زيد بن ثابت عبد الله بن الزبير وسعيد العامر عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فسخوها في سنة ثمان وعشرين سنة
وقال عثمان للرسول في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
بما شئت فانما نزل بلسانهم ففعلوا حتى انسخوا المصحف في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة

حفصة

حفصة ارسى في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
ورواه الزهري والسنن وغيره في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
بعض من ادركه في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
عن ابن عباس في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
يلقبون في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
ان قال قال ابن عباس في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
من رسول الله صلى الله عليه وآله ولعل ان يكون غايته او في بعض الروايات في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
موضعها حتى يخرج ورسول الله في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
ما عتد فاحو ما عتد في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
يقال له في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
فقال عتد في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
امام الخبر في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
المصاحف مع في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
فكانوا اذا اندادوا في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
على قوله وفي سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
قال سئل ابن الزبير في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
فكان عمر في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
الرجل في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
امرئ في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
سعد ابن عباس في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
لبن عباس في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
حدثنا في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة
فوجدنا في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة في سنة ثمان وعشرين سنة

من بعض

مسعود بن مولى بن حذيفة فغسلها غسلا وكتب عثمان مصحفا لنفسه ومصحفا لاهل المدينة ومصحفا
 مكة ومصحفا لاهل الكوفة ومصحفا لاهل البصرة ومصحفا لاهل الشام انتهى في القراءة يمكن مثل
 ما رواه السهول في الانفاق عن ابن ابي داود عن سويد بن غفلة قال قال علي بن ابي طالب نقولون في عثمان
 الاخير فوالله ما فعل الذي فعله المصاحف الا من ملأنا قال ما نقولون في هذه القراءة فقد بلغنا ان
 بعضهم يقولون في ابي بن خزيمة في هذا يكا ويكون كرا فلما قالوا قال ابي ان جمع الناس على مصحف واحد
 فلا يكون ذوقه ولا اختلاف فلما قم ما راب وقسم مع ضعفه ظهور علامه الوضع فيه على من هبنا
 بطلت اعظام المنكرات فان من يقول من فضل بعض القراءات على بعض الاكثر لان فيه ثمانية اوهين
 الفضل عليه لما حوذه النبي صلى الله عليه وآله من اهل البيت اعلوا ما زعموا كقول علي بن ابي طالب في القراءات
 قال انه قد خرج احد القراءتين على الاخرى في حجابها ويقطعها وهذا غير موقوف لان كلا منها منور
 حتى يورع الزاوية الباقية عن غلبة قال اذا خلف الاعراب في القرآن لم افضل اعرابا على اعراب
 فاذا خرجت كلام الناس فضلت الاقوى قال ابو جعفر النعمان في كتابه في اهل الدين اذا صح القراءات
 لا يقال احدهما اجود لانهما جميعا عن النبي صلى الله عليه وآله فيما ثم قال ذلك وكان رؤسا الصحابة
 يكونون مثل هذا وقال ابو شامة اكثر المصحفين من الترجيح بين قارئته الملك حتى ان بعضهم بالغ في
 حديثه كما في ضبط وجه القراءة الاخرى ليس يحجج بقدر ثبوت القارئين عن التواتر انهم كانوا يكرهون ان
 يقولوا ان الله عز وجل في سورة البقرة في قوله تعالى فاعلم ان الله عز وجل يقول فاعلم ان الله عز وجل يقول
 الفصل في بيان الكفر فاعلام سنة من القراءات الماخوذة عن النبي صلى الله عليه وآله في كل واحد واحد
 حين الكفر في الزيادة وظاهر الجهرية ارادتهم عن الاول فاقوم استدعته بمراتب كاقيل سرت شيئا
 وظاهر شيئا واعلم انه قد مر ان مدعى السقوط والتغيير في الجمع الثاني يحتاج الى اقامة الدليل ولكنه
 يمكن ان يقال بعد ما ذكرنا من كفيه هذا الجمع ان الموحى باليدى الناس هو ما جمعة اعدام جميع المصاحف
 حتى جامعة الاول وثا بجنة القام عطا بقة ما جمعة التمام المتر لما عازا والمبا جملة اول بناء على التمام
 عند وانه الاصل الذي استخرج مصحفه منه موقوف على اعدام بعضها معلوم الاستقام على اعدا القراءات
 والكاتبين وصدقهم والعرض على المصحف الصحيح التمام وبعضها مستكول يحتاج الى الاشارة كاجبار
 المعصية بالطائفة والاجماع عليها او غير ذلك بما في ذكر مع الجواب عن مفضل انشاء الله تعالى

واما الثاني

واما الثاني فنبه بذكر ما ورد في ما يدل صرحا على اسقاطه بعض الابان والكلمات وسقوط مصحفه
 مضافا الى بطلان غيره من الدواعي كما في فخصر في تبصر في جامعة قال السيد علي بن ابي الكوفي في كتاب
 الاستبانة وفي نسخة ايام استقامته من يدعي عثمان انه جمع ما عند الناس من مصحف القرآن فلم يبق
 عند احد مصحف الا في يد فاعلم ان يدعي عثمان انه جمع ما عند الناس من مصحف القرآن فلم يبق
 عثمان في امره فنهض معك ليدفع اليه ليدفع اليه فدخل عثمان ومن معه الى ابن مسعود فكلوا ذلك
 فدمعت عينا فنادى يا معاشر المهاجرين والانصار الستم تعلمون ان رسول الله عليه وآله قال رضى الله
 عارضها ابن ابي عبد الله قالوا اللهم شهدنا قال فاشهد على انما ارضى الله فمجيبة رسول الله صلى الله عليه وآله
 عثمان قال نهض عثمان من عند حقا على بعد ايام اخبر عثمان بموته وكان بها في عمر عثمان ثم عدل
 المصاحف فاعلم منها هذا المصحف الذي ايدى الناس فامر من ابن الحكم وزاد من سمع في كتابا تبين
 ان يكتب هذا المصحف فما افاض من اليه المصحف وعازيدين ثابت فمر ان يجعل القرآن في جعل الناس على
 ففعل ذلك ثم طبع تلك المصاحف بالاء على النار وغسلها وروى هذا وهذا بدعة الاسلام عظيمة الذكر
 الامر لانه لا يعلم ان يكون في تلك المصحف ما هو هذا المصحف كان في هذا زيادة على ما هو ايدى الناس في
 في ما هو ايدى الناس في بعض فضل من الطبع اذا كان جازيا ان يكون عند قوم بعض القرآن في بعض المصحف
 من غير ان يكون عند القرآن كذا وهذا لا يظن فيهم فانك في هذا زيادة على ما في اليه الناس فطبع مع المشايخ
 وفصل بطلان بعض كتاب الله عز وجل وتقطيع بعض شريعتهم من فضل لك ففعل حتى عليه قول الله تعالى
 ببعض الكتاب تكفرون ببعض الا انه قد جمع ما بين من الحديث انه لم يترك ذلك بطريقه تعالى الا وفيه فذكر
 ومن كبر ما نزل الله في كتابه جميع على قال الله تعالى انهم كرهوا ما انزل الله فاجطوا على ما وهو اخذ
 بتقطيع هذه الآية قوله الحق لا من فضل المصحف القرآن فطبعها بالاء وغسلها فاعطى لها كان فيهم القرآن
 وقد اجمع اهل النفاذ الاثار من الخاص العام ان هذا في ايدى الناس من القرآن ليس هذا القرآن كله ولا ذهب
 من القرآن ما ليس وفي ايدى الناس هذا الحق ما قلناه ان كان في تلك المصحف شيء من القرآن كره عثمان
 عن ابي الناس كمن بذلك عناده لله ورسوله انتهى وقال السيد الاجل علي بن ابي طالب في كتابه في
 ذكر ابو محمد بن عبد الوهاب الجبالي في اواخر نفسه والذي ذكره في عشر مجلدات ما نقله عن الراضة
 ضعف السليبي اعظم من عند الزنادقة استدله عليه بان الرافضة تدعي نقض القرآن وبطلان تفسيره

فيها شيء من القرآن الاخذ
 منه عن عبد الله بن مسعود
 فانه اضع من مصحفه

فيقال

للكاتب المصاحف هذا المرام لا يقوم الا من اخذ من العلم حظا وافرا واما من لم يعرف من العلم فوالله
وهو لا يعيب الصبي فهو غير اجل ثم اذا ثبت ان ما اختاره غير الوجه الذي هو الاول في ما بينهم
وزمام الامر بهم والحاصل ان من اصفى النظر لما ذكرنا لا يراى به وهو وقوع الخطا والتبديل
في هذا الجمع من مجموعهم وروى عنه ذلك يقطع بان القوم كانوا غير معينين بضبطا اخذوا عن النبي صلى
وغير موافقين لخطه فقد ارموا القوم عن كعدم اعنائهم بضبط غير من الاحكام هذا ولذا ذكر بعض القوم
لشيخه علي عثمان والجواب عنه ينفع انحصار غيره فيما ذكرنا قال الفاضل الفضل عبد الجبار بن محمد
للمفسر في كتابه المسمى في الامانة على ما في شرح ابن الجليل ان الوجه جمع القرآن على قوله واحد
القرآن وضبطه قطع المنازع والاختلاف فيه قوله لو كان ذلك لجمنا الفعل الى الرسول صلى الله عليه وآله
غير لازم لان الامام اذا اهل حقا كان الرسول صلى الله عليه وآله لانه فعل لان الاحوال في ذلك تختلف وقد
روى عن عمر بن الخطاب في ذلك ليس كذلك يقول احواف المصاحف اختلفا بالدين وذلك لانه اذا اختلف
من القرآن وانما يجوز الجمع الذي يصره اراء وكذا في غير موضع احواف المصاحف النوع في الاثنان قال الفاضل
ابوبكر بن الامام في بعض ما اورد في بعض النسخ من القرآن بين اوجهين وانما ضبطهم على القرآن
الثانية المعروفة عن النبي صلى الله عليه وآله والفاء ما ليس كذلك فهم مجمعون على انهم في ذلك لا يوافقون
الفتح من نزول ولا من نسخ ولا من كتب سيرة مرفوعة فرائد حفظ خشية دخول القساوة
على من ياتي بعد وقال الحارث الحارثي المشهور عند الناس ان جامع القرآن عثمان وليس كذلك اجماع عثمان
على القرآن بوجه واحد على اختيار وقع بينه وبين من شهد من المهاجرين والانصار لما خشي من الفتنة
عند اختلاف اهل العراق والشام في حروف الطرائف فلما قبل ذلك فقد كانت المصاحف يوجوه من الطرائف
المطابقة على حرف التسعة التي ازل بها القرآن فاما السابق اليهم المجمع فهو الصدوق وقال علي بن ابي طالب
لو لم يجمع المصاحف الذي عمل النبي صلى الله عليه وآله وقال ابن ابي عمير في غير القرآن بين جمع ابي بكر وعمر
انهم اجمعوا على ان يثبت القرآن في حروفها لانه لو لم يكن مجموعا في موضع واحد لكانت
مما يفسد بها الايمان على ما يفهم على الترتيب وجمع عثمان كان اكثر الاختلاف وهو القرآن حتى
فرقه بلغاهم على انتفاع القرآن فادنى ذلك بعضهم لم يخطه بعضهم فحذفه من انما في ذلك فخط
الصحيح مصحف واحد من السوء واقتصر من سائر اللغات على لغة فرس عجمانية تزل بلغتهم فكان

قد روي

قد روي في رايته بلغته غيرهم فعلا للرجح المشقة ابدا الامر ان الحاجة الى ذلك قد انتهت
فانضم على لغة واحدة وقال الحارث جمع القرآن ثلثة اثنان قال وجمع الثالث ثلثة السوفى من عثمان
ثم اورد حديث النجاشي المتفق وتقدم ما نقله الكشي رحمه الله عنهم قال يجوز الا يوسى المعاصر القارئ
الثالث من قبله انفسه وما اشهر ان جماعة عثمان وهو على ظاهره باطل لان عمل الناس سنة عشر
على القرآن بوجه واحد اختيارا وقع بينه وبين من شهد المهاجرين والانصار لما خشي من الفتنة
العراق والشام في حروف الطرائف لانه لم يجمع القرآن في غير ذلك وهذا الذي ذكرناه من فعل عثمان
ما ذكره غير واحد من المحققين من حروبا عثمان اذ يصنع شيئا مما جعله بغيره من باء او نون بغيره
سواء كان جميع الناس على القرآن بلغته فرس عجمانية ان القرآن تزل بلغتهم في ذلك الا انما اختلف
المصاحف العثمانية مشتملة على جميع الاحرف التسعة فذهب جماعة من الفقهاء والقرآن والمكتلين الى ذلك
ويروى عنه لا يجوز على الامانة نقل شيء منها وقد اجمع الصحابة على نقل المصاحف العثمانية من الصحف
بها ابو بكر وجمعوا على تركها سواء ذلك في جميعها من العلم من السلف والخلف لانه السلف لم يوافقوا
مشتملة على ما قبل رسما الاحرف السبعة جماعة العرضة الاخيرة التي عرضها النبي صلى الله عليه وآله
على جبريل ختمها لانه لم يوافقها قال ابن الجوزي هذا هو الذي يظهر من وجوبه عن الاول
بما ذكره ابن جرير القرآن على الاحرف السبعة لكن واجبة على الامة وانما كان جازي الهم ومخاضهم
فلما رأى الصحابة ان الامة تفرق وتختلف في الجمعوا على حرف واحد جمعوا على ذلك لاجتماعها
وهم معصومون من القتل ولا يمكن في ذلك ترك واجبة لا فعل جازم ولا شك ان القرآن في حروفه
الاخيرة وغيره فانقرضت على ان يكونوا متحققوا ان قرآن مستقر في العرضة الاخيرة وغيره وانما
ذلك انتهى ما اردنا نقله من كلامهم وقال الله النفوس لا يخفى على الناظر في تلك الكلمات من انها
والثنا في الكاشف عن كون اصلها شجرة خبيثة اجلت من فوق الارض الى الهام من فرائد بعضها
صحيح في سبيل الجمع كثره القرآن ولخلافها زيادة على ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله في ذلك
السبعة مجمعة على التسعة التي اختلف فيها ولا يشك ان مصاحفهم على الاحرف السبعة ما روي
كونه حصول الاختلاف من نقل الاحرف السبعة فاختاروا واحدا منها واللف غير الا انه لو كان ذلك لكان
على حرف واحد لانه في ذلك لرفع الشك ولو لا ذلك لكانت الفرائد بكل واحد منها جازم وصحيح اجمع

نكرها

تكنها حتى اكلها عليه كما سمعنا من رسول الله صلى الله عليه واله في قوله تعالى فاما على الصلوات والى
صلواته العبر والواو ومثله الى غير ذلك من الحاضر الكون في ركنه عن غايته ابن عباس في الصلوة
الوسطى وصلوة العصر والواو كمن السجد الاجل على بن طاووس في فلاح السائل في الحاكم النيسابوري
في الخبر الثاني من تاريخ نيسابور من طريق حماد بن يوسف السلمي باسناد الى ابن عمر قال
ان من حفظه بن عمر بن بكير ما مضى فقال للكاتب ان الله انزل في الصلوة فانه من كان
تكنها كما سمعنا من رسول الله صلى الله عليه واله فلا اذنه امره ان يكن على الصلوة والصلوة
الوسطى وصلوة العصر قال السجد عمر الله ذكر عبد الله بن مسلم بن النضر في الخبر الاول
من كتابه في الصلوة لاجل ان ذلك كان في مصنفها اي عايشه وثانيه لاجل ان كان ذلك
في مصنفه من وجهين ان ذلك كان في مصنفه من وجهين في الخبر الثاني من كتابه في الصلوة
عن علي بن عبد الله عن عيسى بن عمار عن ابن عباس قال كان عكاظ ومجند وذو الحجاز اسواقا
في الجاهلية فلما كان الاسلام تأثروا من الفخارة فيها فاتوا الله عز وجل ليس على جناح مؤاسم الحج
ان يتبعوا فضلا من يكلمهم ابن عباس هكذا كط الفخارة وكناء القيس من صحبة عمر بن الخطاب في الخبر
عنه عن عمار بن ابي عمار قال كان عكاظ ومجند وذو الحجاز اسواق الجاهلية فثأثروا من الفخارة
المواسم في ليس على جناح ان يتبعوا فضلا من يكلمهم في مؤاسم الحج في السجدة في الاثنان في الزكاة
ولكن سمعنا انه يدعو الى الفخارة بامر من المعروف فيهمون عن المنكر ويتبعون بالله على ما اصابهم
لا التخلي عن نفسه كما نقله الطبري وغيره باسناد عن ابن عمر قال سئل ابن عباس عن النضر فقال
ما نضر سؤه النضر اهل في قال فان نضر ما استمعتم به من اجل مستحق قلنا افترها هكذا قال
ابن عباس والله هكذا اترها الله ثلاث مرات في غير باسناد عن عبد الجبار بن زرقا استمعتم به
من اجل استمعتم به الشيخ فضل بن ساذان في الاصحاح من طريق العامة عن هشام بن عمار عن ابن عمر
عن عطاء بن خبابة قال سمعنا ابن عباس له اى النضر خلا واخره انه كان يقرأ ما استمعتم به من
الى اجل استمعتم له عن بشر بن الفضل قال حدثنا داود بن ابي هند عن ابي نضر قال سئل عن ابن
عباس عن منعه للشافعي قال ما نضر سؤه النضر اهل في قال وما نضر ما استمعتم به من
الى اجل سمعنا قال لولا فترها هكذا استلكت عنها قال فانها ملك له وفي غير ذلك من حديثنا

الغناء

الغناء عن عمر بن زرقا عن عبد الجبار بن زرقا استمعتم به من اجل سمعنا قال الرازي في تفسيره
الطريق الثاني في الاستدلال بالادلة باخرة النضر ان يقول هذه الادلة مقصود على بيان جواز
النضر وبيان من يجوز الاول ما ذكره عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس قال كان يقرأ ما استمعتم به من اجل سمعنا وايضا
في اثر ابن عباس الاله ما انكرنا عليه ما هذه القراءة فكان ذلك لاجل ان الاله على صحة القراءة
ولم يعرفه في مقام الجواب عن حج المجوس في منع تلك القراءة وعدها صحتها فاما ما حكاه في الحاكم
المستدل في تفسير الشيخ ابو الحسن الشريف من كتاب القدر وسن باسناد عن جابر بن عبد الله
صلى الله عليه واله في يوم القيمة ثلثة اشياء فيكون المصحف المجدل العشرة يقول المصحف في قوله
ويقول المجدل يارب عطلوني وخر بوني وضعتوني يقول العشرة يارب عطلوني وخر بوني وضعتوني
بارك في الخسوف فيقول الله جل جلاله ذلك اني انا اولي بذلك وبارك وجهه للاله في هذا
افشاء الله ان يخرج ابن عبيدة في فناء ابن زهاوي ان عثمان كتب في اخر المائدة لله ملك السموات
والارض والله سمع بصبر الظاهر ان هذا في الجمع الاول او في عهد النبي صلى الله عليه واله في
الجمع الاخير فيكون مما نشر الكثرة ووجه السقوط غير انقرا به بقله والجواز ما فرغ من نفسه ايضا
نوصلا الى ان يطلبوه فلا تغفل في السجدة في الاثنان اخرج ابن ابي شيبة وابن ابي حاتم عن طريق
عن ابن عباس قال كان نوره مشكوة قال هو خط من الكاتب هو اعظم من ان يكون نوره مثل نور المشكاة
انما هو مثل نور المؤمن مشكاة لعل التعليل في نفسه كما نقله غيره واخذ عن جعفر بن عبد الله قال
يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك في علي وقال هكذا اتركهم الجاهلية في كتاب القيس من
صحبة عبد الجبار بن زرقا عن عيسى بن عمار عن ابن عباس قال كان عكاظ ومجند وذو الحجاز اسواقا
وكان امامهم ملك باخذ كل مفسنة صالحه غصبا وكان فيهم واذا الغلام فكان كافرا وكان ابوا
مؤمنين ودوا في موضع آخر عن ثوبان عن سمعان بن جندب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن
نفسه عن النبي صلى الله عليه واله عن النبي صلى الله عليه واله عن النبي صلى الله عليه واله عن النبي صلى الله عليه واله
في اخره قال فانتم في اول مرة قال بل في ذلك قال اذا كانت بنوا امية لا مراة ويخرجون في الزكاة
هبة الفقير من العارضة الشافعي منافية كما نقله الشيخ يحيى بن طريق الحنفية والسنن
غايبه المرام الحسن بن احمد بن موسى القندجاعي قال بن محمد الحنقاري عن اسمعيل بن علي بن

يعني

الغناء

وعلم الشيخ شاذان بن جبريل الفتيق الرضوي اخلا في تفسيره قال السيد الجليل علي بن طاووس في
خلال العمل يوم المباحل من كتاب الاجال وبناب الاسماء الصالحة والروايات الصالحة الى
الفضل محمد بن عبد المطلب الشجاعة رحمه الله من كتاب البياض ومن اصل كتاب الحسن بن سعيد بن
اشناس من كتاب علي بن الحجة في رويته بالطرف الواضح عن ذي القلم الصالح الاحاطة الى ذكر
اسماءهم لان المقصود ذكر كل من قالوا ما في النبي صلى الله عليه واله من اعداء واثباته في العرب ارسلا
رسلا دعاه الى الامم وكان الملك كسرى وقصر يد عوها الى الاسلام والا فربا بخرية والصفا
والا فربا بالحر والحرمان اكرم شانه فضائله من بن عبد المدا من جميع بني نحرث
بن كعب من بني الهم من قبلهم من هذا الناس على اخلا فيهم هناك بن النضر بنهم في الاوس
والسالمون اصحاب بن الملك للمار وبنه العيا والنسوط بنه الى ان ذكره وود وسال في
الهم وانهم اجمعوا للشورى في بيعهم العظم واسرع عليهم القبايل من مدح وعك
حمير ونامد ومن دناهم نسبوا دارا من قبائل سبأ كلهم فتكروا وسانهم كاد حامد صبي
علقة اسقفهم الاول صاحب مدارسهم ثم زعم بني الحارث بن كعب امر حوهم كوز بن سيرة
الحارث وامير الهم العاقبة عبد المسيح بن شرحيل والسيد اسقف نجران اهتم بن النعمان وحمير
سراف البراءة من زنادقة النصارى وحارث بن اثال من ربيعة بن نزار امر النبي صلى الله عليه
واله اربعة ايام وذكروا هذا الخبر الشريف جميع كلامهم الى ان انفقت كلمتهم النظر الى الكتب المأثرة
والعمل بما فيها من غلام ولان الجاهل يحلها على راسه لا يتكاد يتساك بها ثقلا فافهم بوحاثة
طرفها واستخرج منها حجة ادم الكبرى السنوثة علم على ملكوت الله عز وجل الدما ذويرها
في ارضه سمانه وما وصله لاجل ادم من ذكره عليه هي الحقيقة التي ورثها شيد عن ابيه ادم عاذا
من الذكر المحفوظ في القوم السبعة العاقبة الحارثة في الحقيقة طلبا لثبات دعوائهم من بعض
رسول الله صلى الله عليه واله وصفه ومن حضرهم يومئذ من الناس الهم منصفون مرتبون
يشهدونك في ذلك قاله في الحب الثاني من فواصل اسم الله الرحمن الرحيم انا الله لا
اله الا انا الحق المقوم معقبا لله وروفاصل الامور سبقت بشي الاسباب وذلك بعدد
الصفا فانا العزيز الحكيم الرحمن الرحيم ادم وانهم سبقت حجة غضبي عقوبتي خلق عبادي

لجاني والزمهم حجة الا في باعده فيهم رسلهم وعزل عليهم كفي ابره ذلك من لدن اول مذكور من
البشر الى جبريل وخاتم رسله الذي اجعل عليه صلواتي واسلكت في قلبه ركني وبه اكل
البياض وندى ادم عليه السلام الحى من هؤلاء الرسل ومن اهل هذا الذي فعت شرف قال كل
من ذنبتك احمد عليه السلام عاقبه قال ربي بما انت باعتهم ورسولهم قال بنوح بن حجة ثم افق في لك
بثلاثة شريفة ثلثين شريفة انظروا اكلها الا بعد جمعا فاذنلت جاني شريفة منها مع الايمان في
ورسلي ان ادخل الجنة ثم ذكرها جملته ان اهل تقاعض على ادم ومعه في الانبياء وذوهم ونظرا
ادم عليه السلام قال ما هذا النقطه ثم نظر ادم الى نور فبلغ فسد الحو الخرق فاخذ بالمطالع من
للسارق ثم سرى ذلك حتى طبق المقاري ثم سمي ببلغ ملكوت السما فظهر فاذا هو نور محمد صلعم
واذا الاكافيه فاضوت طيبا واذا النوار اربعة فداكتشفه عن سبعة شماله ومن خلفه امامه
اشبه شئ ما رجا ونورا وبيلوها انوار تعبد هاشميتها واذا هي شبيهة بها في ضباها
وعظمها وشبهها ثم دنت منها فكلت عليها وحقت بها ونظر فاذا انوار بعدد لك في ضلعة
الكواكب دون منازل الكواكب احدا وبعض هذه اضو من بعض ثم دنت منها فكلت
ثم طلع عليه سواك الليل وكالت سبلون من كل وجهه واربطا فلبوا اكل الحى ملا في الفاع
الا فاذ ادم اقم شئ صورا وهبته انشده في جاني ادم عليه السلام ما دى من ذلك وقال باعلام
القبور وغادر الذي نوب باذا القدسة الطاهرة والمشيئة العالمة من هذا الخلق السعيد الذي كرم
دعت على العالمين من هذه الانوار المنيرة المكتشفة له فاحي الله عز وجل اليه بالادم هذا
هو ادم وسبلك في وسيله من اسعد من خلقي هؤلاء السابقون المفضلون الشافون والمنفقون
وهذا احمد سيدهم وسيد تربيتهم اخبره بعلي واستفاد اسم من اسم فانا الحق وهو محمد وهذا
صنوه وصية اذنت به وحبله ركني ونظيره في حقبة هذه مسته امامي والقبيرة في علي
من احد بنيت هذا السخط والخلفاء لهم وهذه الاعيان الصانع نورها انوارهم بغير منهم الا
ان كلا اصطفت طهرت وعلى كل باركت وتركت فكل بعلي جعلت قدوة عبادي ونور بلادتي
نظر فاذا الشيخ في اخرهم من هذه ذلك الصنيع كانهم كوكب الصبح هل الدنيا فبالله ببارك وقا
وبعد هذا السعيد اقل عن عبادي الاغلال واضع عنهم الاضواء امل ارضي بها ناولا

وعدا كما ملئت من قبل صنوه وجوراً قال آدم عليه السلام بيان الكريم من كرم ان الشريعة
 شرفت بحق الله من رفعت اعلى ان يكون كذلك في اذ النعم التي لا تقطع لا يجر ولا ينفذ
 بل عبادك هؤلاء العالمون بهذه النعمة من شرف عطايتك عظيم فضلك وجباتك كذلك
 كرم من عبادك المرسلين قال الله تبارك وتعالى انا الله لا اله الا انا العزيز الحكيم عالم الغيوب
 مضمر القلوب اعلم ما لا يرى بما يكون كيف يكون وما لا يكون كيف لو كان يكون وفي اطلعني بعبد
 في علمي على قلوب عبادك فلم ارفعهم اطوع ولا انصح تخلفي من انبيائي ورسلي فعملت لذلك فيهم روي
 وكنت في الزمان عبيد حتى اصطفيتهم على البرايا برسالتي وحيي القيت بكما فاتهم تلك من انهم
 حوائهم واوصياهم من بعدهم ودايع حتى السادة في تربية لاجبرهم كسر عبادك واجتمعتهم اودى ذلك
 اني بهم وبقلوبهم لطيف خبير اطلعني قلوب المصطفين من رسل فلم احيد فيهم اطوع ولا انصح فعملت
 من محمد خير وخالفته فاحضرته على علم ورفعت كره الى كره ثم جعل قلوب جنته الانبياء من بعده
 على صنعة طيبة فاجتهد في جعلهم رثة كاد وحيي اوكار حكوي ونور والنبى ان لا اعند عبادك
 من لقيه معصية بوجوبك وجعل فيهم ابداً **صحيح** **النبى** **عليه السلام** **الذي** **عليه السلام**
 وفي الخبر المذكور ثم امرهم ابو حارثان بصير الى الصحفة شئنا لكبر التي اسمى من انما الى ادريس
 النبي عليه السلام قال وكان كتابها بالعلم السرايا القديم وهو الذي كبر من بعد نوح عليه السلام
 ملوك الهياكل وهم المتاركة قال فاقض القوم الصحفة وافضوا من هذا الرسلوا اجمع الناس
 فومر حبانة هو يومئذ عبادته من ارض كوفان فخرهم فيها افضل عليهم قال اني ابيكم آدم
 الصليبي في بيته من ربيهم اخضعوا فيها بيهم وقالوا اتى الخلق عند كرم على الله عز وجل
 لله مكانة وافر منه منزلة فقال بعضهم ابو كرم الله عليه السلام خلق الله عز وجل بيده واسجد ملائكة
 وجعل الخلق في ارضه في جميع خلقه وقال لاخرين بل الملائكة الذين لم يعصوا الله عز وجل
 قال بعضهم بل رؤسا الملائكة الثلاثة جبرئيل وميكائيل واسرافيل عليهم السلام قال بعضهم بل ابراهيم
 جبرئيل اظلموا الى آدم صلى الله عليه وسلم كرم الذي لو اختلفوا فيه فقال انبياءنا اخبركم كرم
 الخلق جميعا على الله عز وجل انه والله ان نفع في الموضع شئ اسوء مما جاز في العرش العظيم
 فظن ربه فاذا في الله لا اله الا الله محمد رسول الله فلا نخره الله عز وجل فذكر عده اسماء

ما في صحفة
 النبي عليه السلام

مفردة

مقر في صحفة النبي عليه السلام قال آدم ثم لارثه الثاني موضع ادم او قال صفيح منها الا وفيه مكتوب
 لا اله الا الله وما من موضع مكتوب لا اله الا الله الا وفيه مكتوب خلقا لا طاع محمد رسول الله
 وما من موضع مكتوب فيه محمد رسول الله الا وفيه مكتوب فلا نخره الله فلا نخره الله فلا نخره الله
 امين الله عز وجل ثم ذكر عده اسماء ينظم الحبيب للعدو قال محمد صلى الله عليه واله بايني وخط
 من تلك الاسماء بعد اكرم الخلايق على الله عز وجل جميعا **صحيح** **النبى** **عليه السلام**
يبدأ **والله** **عليه السلام** **كتاب** **بعد** **السنة** **للجليل** **على** **نطا** **وس** **صلواته** **مذكورة** **في** **صحفة**
ادريس **وجعل** **هذه** **الصحفة** **في** **صنعة** **عنه** **يوشك** **ان** **يكون** **نار** **يخاف** **من** **ما** **بين** **من** **السنة** **يخر** **الركب**
معه **ولما** **امبر** **الومين** **عليه السلام** **فذهب** **اولها** **واخرها** **كان** **الموجود** **منها** **اخر** **سبعة** **عشر** **كرا** **سا**
ثم **نقل** **شطر** **واصالي** **ان** **نقل** **من** **الكراس** **الثاني** **عشر** **منه** **بعد** **وصف** **الموت** **القطر** **ثم** **بقوا** **الله**
جلالة **الحمد** **والحمد** **فقد** **الخبر** **لك** **وعند** **انتم** **عليك** **نعني** **شفعتك** **بما** **اسئلك** **لخوانك** **من** **الايتنا**
الومين **يبدأ** **والذي** **من** **اهل** **التوحيد** **لحفظك** **اوليا** **لنا** **الذين** **اصوابك** **تقولون** **بواي** **في** **الاول** **ذلك**
وليك **وعاد** **وليك** **كعدو** **ووشق** **صدك** **من** **اذن** **واذا** **كوازي** **الومين** **الموت** **بغير** **النبوة** **خلقك**
في **عقلك** **اوليا** **لك** **من** **اهلك** **الذين** **اذ** **هوا** **الله** **عنهم** **الرجس** **ظهر** **هم** **ظهور** **او** **اوليا** **لك** **من** **اهل** **بيتك**
من **ابائهم** **هم** **ومن** **غيرهم** **هم** **مهم** **ومعهم** **لعل** **الذين** **اذ** **وق** **فيلك** **اذ** **وك** **دا** **بها** **هم** **نفاق** **في** **قلوبهم** **والذي** **الذي**
يوم **يلفون** **ولعنهم** **بذلك** **لن** **الذي** **اول** **لعدو** **ظهر** **عذاب** **البا** **الخلقوا** **وعند** **وفضوا** **ميتا** **في** **قنادوك** **وعاد** **دا**
اوليا **لك** **ووالواحد** **لك** **فمن** **في** **الفرصين** **كل** **تري** **لنا** **خطر** **الومين** **المؤمنين** **المؤمنين** **اجاب** **عجزي** **من** **عها**
الانها **خال** **الذي** **منها** **ونكفر** **عنهم** **سألمهم** **كان** **ذلك** **عند** **الله** **فوزا** **وبعد** **لنا** **نقير** **لنا** **فكان** **المشركين**
الشكر **الظالمين** **بالله** **لم** **السوع** **علم** **لزم** **السوء** **وغفل** **الله** **علمهم** **لعم** **واعلم** **هم** **جنت** **وسا** **فصير** **صحفة**
خليل **الرحمن** **ابراهيم** **عليه السلام** **يبدأ** **والذي** **عليه السلام** **في** **الخبر** **المذكور** **ثم** **ذكر** **ان** **ابا** **حارث** **ثمة**
سئل **السند** **والعا** **ذلك** **بقفا** **على** **صلوات** **ابراهيم** **عليه السلام** **الذي** **جاء** **بلا** **املاك** **من** **عند** **الله** **عز وجل**
فضعوا **ايما** **فضعوا** **عليه** **لما** **معه** **قال** **ابو** **حارث** **ثمة** **الذي** **شارفها** **باجمعها** **واسر** **ها** **فانما** **اصغر** **للعبد** **وول**
لحكة **الصد** **ر** **ابعد** **لن** **في** **ابا** **واي** **الامر** **من** **بعد** **فجذب** **من** **المصير** **لؤلؤ** **من** **يد** **فقد** **القوم** **الابا** **ونابا** **هنا**
قال **كان** **الله** **عز وجل** **يفضل** **عليه** **من** **بشاء** **من** **خلفه** **فدا** **مصطف** **ابراهيم** **بخلق** **ه** **وسر** **م** **بصلواته**

صحيح
 النبي

صحيح
 النبي

محمد

في كتابه

بناركة ونصار سؤم اجدلا بسلا من صاحب لا مرتبة وقال انه لم يبق قط الا وله خليفة
 يقوم بالامر منه بعد في القراية اليه من اهل بيت عظيم كخطر جليل الشأن فقال احدهما لصاحبه
 هل تعرف صاحب هذا الامر بعد هذا النبي قال لا الا اعلمه الا بالقصة التي احدها في النور
 هو اصلي المصغر فان كان اخر بل قوم الى رسول الله صلى الله عليه واله فلما دخل المدينة سئل
 الخليفة ارشد الى الجبل ان قال له فلتا علم من هو علم منك فالتفت اليه رجل الذي
 صفته النورية انه وصي هذا النبي خليفة الى ان ارشد الى عمر وقال له من ذلك فارشد الى
 علي عليه السلام فلما جاءه ونظر اليه لاحدهما صاحبه الرجل الذي خلفه في النورية انه وصي
 النبي خليفة وزوج ابنته ابو السبطين الفارم لم يكن من بعد ثم قال لعلي عليه السلام ان الرجل
 فرائد من رسول الله صلى الله عليه واله قال اخي انا وارثه وصية اول من امرت انا رجع اليه فاعلم
 فالاهل القراية الفارمة والمترية القرية وهذه الصفات التي تجد في النورية فلا عذر
 الى ان قالوا لله الذي تزل النورية على وجهك لانك لا تملكها حقا تجد صفك في كتابنا ونور
 في كتابنا الخ في الجاهل عن صاحب بن شهر اشوب عن علي بن ابي حمزة عن ابي الحسن في النور
 عن صفات عظام في قوله تعالى لقد انبأ موسى الكتاب بان في النورية ما موسى اخبرنا في النور
 هو اخبرني هرون لا يبدل ما قلنا ان اخبرنا بها هو اخو وزير وصية الخليفة من بعده
 طولا كما اخبرني وطولها من اخو بن ابي السبطين الحسن بن الحسين بن علي بن ابي طالب
 كما جعلت ذلك هرون بن شهر اشوب في خبره في النور كما بان ان الرضا عليه السلام
 قال لراس الخوثة بحق العشر الايات التي فيها الله على موسى عان في كل نجد صفته محمد وعلى
 فاطمة والحسن بن علي بن ابي طالب في العدل والفضل قال نعم ومن بعد هذا فهو كافر يرد
 انبياء فقال الرضا عليه السلام هذا لان علي سكر من النورية فاذلوا النورية وراس الخوثة
 من غير ذلك وفيه رواية فضاخرة لسانه حتى اذ بلغ ذكر محمد صلى الله عليه واله قال راس الخوثة
 نعم هذا هذا الشاويك والباو وشيخا بن الحسين بن ابي جعفر محمد وعلى فاطمة والحسين
 الحسين بن علي بن ابي طالب في النور في رواية ايضا صاحبنا في المناقب وفيه تفسير
 الامام عليه السلام لقد انبأ موسى الكتاب النورية للشغل على احكامنا وعلى ذكر فضل محمد الله

النبي في امانه علي ابي طالب خلفا من بعده وشرنا المسلمين وسؤلوا الخ الفين عليه
 في كثره انما الشئ في الدين العز في هذا عن خطا الشئ ابو جعفر الطوسي في كتاب مسائل
 مسائل البلدان باسناد عن ابي محمد الفضل بن شاذان عن جابر بن عبد الجعفر عن رجل
 اصحاب اهل المؤمنين عليه السلام قال دخل سلمان الفارسي على اهل المؤمنين في فستل عن نفسه فقال يا سلمان
 انا الذي دعيت لكم بها الطاعة فكفر ففقد النار وانا خازنها عليهم حقا ان لا يعرف احد
 حق معرفته الا كان معي في ذلك الاعلى قال ثم دخل الحسين بن الحسين فقال يا سلمان هذا شئ امر
 رب العالمين بهما فخر الجنا واما خيرة النور اخذ الله على الناس الميثاق في فضل من صدق
 وكذب من كذب فعوفي النار وانا الخيرة الباقية والكلمة الباقية وانا سفير السلام قال سلمان
 اهل المؤمنين قد وجدك في النورية كذلك في الاجل كل الخ فقلت قد بينا هذا الخ في
 كتابنا المتسمى بنصر الرحمن في العلامة الكراكية في كثره وهو من طيف الفلم وقد بينت ذلك
 به في كتابنا الشئ في ناسع البحار عن صاحب بن شهر اشوب عن بعض اصول قال سلمان
 الذي فصح بيده لو اخبركم بفضل علي عليه السلام في النورية لكان طاعة انه لم يبق في النور
 اخرى اللهم اغفر لقائل سلمان وغيره عن جابر بن ابي بصير قال يا رسول الله في وجد في
 النورية الباقية اشوا وشيخا فكم بعد الحسين الا وصبا وما اسماهم فقال تسعة من ولد
 الحسين المتكلم عليهم السلام هم الحسين المصنف في مجالسة علي بن ابي طالب عن العباس بن الفضل
 علي بن سعيد الرازي عن محمد بن ابيان عن محمد بن عامر بن عمار عن علي بن ابي بصير عن ابي بصير
 عن ابي بصير قال لما عبد الله بن سلام الى رسول الله صلى الله عليه واله قبل ان يسلم فقال يا رسول الله
 ما اسم علي بن ابي طالب فقال له النبي صلى الله عليه واله عندنا الصدوق الا كبر فقال عبد الله اشهد ان لا اله الا الله
 الا الله وان محمدا رسول الله انا في النورية محمد بن ابي جعفر عليه السلام في كتاب النور في
 الفقيه شاذان بن جابر بن ابي بصير في الحديث الثاني عشر في النور في عبد الله بن ابي جعفر عن رسول
 الله صلى الله عليه واله انه لما اخبر خبيرا قال ان جابرا في فضل من العرافة سنة وعند علم
 النورية فاحضر بي بيته قال له اصدني نبوة ذكر في النورية والافرنه فيك قال فاطمك
 عينا بالدعوى وقال ان صدقك فليكن في نوري ان كذلك فليكن قال له قل وانته اما ان

الانجيل

فامعنا سنة الاجل هذا قال القديس الاكبر الفاروق الاعظم **م**رحا بن عباس في مقتضب
بسنه عن ابيه هرون العتيق عن سلمة قال شهدنا ما شهدتم من كان اعجبكم ولا اوقع على
قلبي من قال قيل يا با جعفر هذا قال لما مات ابو بكر اخذ الناس ما بقوا من الخطايا اذ قيل
يهود هذا فله بالدين يهودها انه علمتم كل كان ابوه من قبل فهم ثم ذكر رسول الله عن اهل
اشارة الى علي عليه السلام ذكر رسول الله عن واسلة تصديقها ما اجاب به موجو في كتابه
هرون واما موسى الى ان قال ثم اخرج الهارون من مكة كتابا مكتوبا بالعبودية فاعطاه عليا عليه
السلام فقبله علي عليه السلام فقال له الهارون وما بك فيك فقال له علي عليه السلام ما هذا في اسمي مكتوبا
لي يا علي افر اسمك في اي موضع هو مكتوب فانه كتاب العبودية وانت رجل حر فقال له علي عليه
السلام ما هذا في هذا اسمك في التوراة اسمي ما قيل في الاجل جدار فقال له هو صيد والذي اراه
الا هو ان خطا هرون واهله موسى بن عمران بنو ادم حتى صار الى فقال له اقبل على
يكن يقول الحق لله الذي جعلني عنده منسبا الحمد لله الذي انشئني في صفح الاجال
في الخراج في جملته في ذكره خول الرضا عليه السلام في بعض بعد فاة ابيه اجمارا وحسن الفرق عند
منهم فاطموا الصغار اسرا الى لوز اجماعه على الاول باستخراج اسم محمد ذكره بونه صلوات
السلام الاول من الاجل واخره به الى ان قال ثم اخذ علي في التفرقة في اوجده ذكره ثم ذكر
وصيه ذكر ابنه فاطمة وذكر الحسن الحسين عليهما السلام فاسمع الجاهل في راس الجاهل في ذلك علما ان
الرضا عليه السلام الى التوراة والاجل فقال لا والله فقلنا يا ابا ليك تارده ولا دفعه الى التوراة
والاجل في التوراة ان قال جليل هذا النبي الذي اسم محمد وهذا الوصي هذا النبي الذي اسمها
فاطمة وهذا السبط الذي اسمها الحسن الحسين في التوراة والاجل في التوراة والاجل في التوراة
ثالث في اخرج الحافظ البرقي في مشارق الاقوال ان معاوية لما اراد حرب علي عليه السلام في ذلك
ملك الروم فقبل له رجلا فلحقه جليل الملك فقال من ابن فليل له بالكونه رجل بالثام
فقال صفوها فصفوها فقال الشامي وطل والحوي بدا كوفي ثم كتب في موعود انصف الماعظم
اهل بيتك جمعوا الى اهل التوراة فقال اهل بيتك اهل بيتك حتى اجمع بينهم وانظر في الاجل
من اجل الملك منك واخبرك يا جليل معاوية بن يزيد لعنه الله وبعت اهل بيتك في التوراة

فلا دخل به هذا الذي في بيت قبيلها ولما دخل الحسن عليه السلام الرومي فاجل على قدمه فقبلها
الحسن عليه السلام لا يرفع بصره فلما نظر اليها ملك الروم اليها اخرجهما معانم استكبر به وحدث واستخرج
له من خزائنه ١١٠ اصناما مثل الاشباسا وصوهم وقد زينت بكل نبتة فاخرج منها فخره على بيت
فلم يعرف ثم عرض اخر ظم بغير ثم سئل عن اذوا العبا وعن ارواح المؤمنين ارواح الكفار يخرج
بعد الموت فلم يعرف فدخل الحسن عليه السلام قال لا تأخذت بهذا حتى يعلم انك تعلم ما لا تعلم وان اباك
يعلم لا يعلم ابوه وان اباك ربا في هذه الامة وقد نظرت في الاجل في اهل بيتك والوحي
عليه السلام نظرت في الاوصيا فاباك فيها وصي محمد صلى الله عليه وآله فقال للرومي سلمني عما
بدلك من علم التوراة والاجل والفرقان اخبرك قلبي الا صفا قلصم عرض علي عليه السلام في صفه الفخر
فقال الحسن عليه السلام هذه صفه ادم ابني البشر ان قال الملك انا اخذت في الاجل ان اول فنة
الامة نوب طائفة الضليل على ملك بيتها واهلها وعلى رتبة الخراج بالاشا السابوق
للباهل الذي في السيرة الاقبال قال فقال ابو حارث اعبروا الامارة الخاتمة من قول سيدك
الشيخ فضا الى الكثرة الا ناجل التي جاءها عيسى في الفوا في الفناح الرابع من الوحي الى علي عليه
السلام يا ابا القاهر انزل اسمع قولي مجده لمرى وخلفك من غير رجل وجعلك اية للعالمين فابا
فاعبد علي فوكل هذا الكتاب بقوة ثم فسر لاهل بيوتنا واخبرهم في انا الله لا اله الا انا القوي
الذي لا حول ولا اوزل فامضوا في رسول النبي الامي الذي يكون في اخر الزمان بنو الرضا والمحمزة
الاول والاخر قال ول النبيين خلفا واخرهم مبعدا ذلك العاقبة الجاشع فبشر به بني اسرائيل قال
عيسى يا مالا الله وعلام القوي من هذا العبد الصالح الذي طاب له قلبه وشره عيني قال
خالصي رسول الجاهل في سبيل بواقي قوله فله سر به علانية انزل عليه نور الهدى
افتح بها اعيناعيا وادانها وقلوبها غلغا فيها نابع العلم وفهم الحكمة وسمع القلوب وطوبى له
اقتد قال رب ما سيرة علامه ما اكل امته يقول ملك امته وهاله من يقبده يعني قال سابقك بما
سلكنا سلكا وصل اليه علي بن ابي طالب في رتبة اهل بيتك مصطف من سلالته اسمعيل والوجه لا فو
الجبين لا زهر كالحل نام عنها ولا بنام فليبعث الله في امته امته ما نبى قبلها في النهار مولد في بلد
ابا يعجل يعني مكة كثر الا زواج قبل الا اولاد نسله من مباركة صدقته يكون له فيها سنة لها فيها

نور

ندبه

سبلا

كلامه

هو السيد الكافي
شارح الوافية
مته

واشار اليها بكلام مجمل مشترك بين معان يحتاج في تعيين ما هو المقصود منها الى فرائض حال الباري
مفاتيح بعد اخلاص الدخائل من الهواجس الرقيقة والترهات الشيطانية وقد فصل من جمل اشياء
لهم تفصيل الى اجالة ظاهرة وانكار تلك الفرائض جهلا او بخلاص من اظهرها وصا على علم الامنة
من بعد ذلك مخالفا استقام على طريقه النبي صلى الله عليه واله في معايشة القوم وتالف
قلوبهم فدل على منتهى الحفاط وضمان سبب كثر من كونه في محمل الاجابة القوي الذي يوجب
عن جوده وهو مناف لغير البعثة كما اشير اليه مؤلفهم ولو كانت غلطا القلب لقصصوا من حولك
هنا قال بعض من اعرف بوجوه امثال ذلك في القرن ان النبي صلى الله عليه واله لم يبعث الا بغير هذا الزمان
الا انهم لم يسموا عليه السلام والى جميعهم امر ان يجرده منها اذا الفاء الى السوال المحكم المقتضية لذلك خصوصا
ما جاف في الشافعي ان يصح اظهاره وهو ما تالف قلوبهم وشبههم الوسايد ويجري لهم العطاء ويقتد
على اخلاص نفس اهل الزمان من ينطو على عداوته وعداوة اهل بيته من الروساو غيرهم كان على علمه
لغيره في شدة الجامع بل يعسر كل اذن لا عاد وما جاد عالم نريانه كان يفسر نحو الخلاف لولا ان اشد
الشرف على النفس عنهم قلنا هذه شبهة او هي يد العنكوت التي هي من البيوت فانه منقول اول
بذكره ايضا الانبياء عليهم السلام في كتابهم طرقت الارشاد والتسليم طرقت الارمان مفاديه وقلوب
الناس مشايرة ومقام صلا لا ينشأ محدة وثابيا بذكر على الامنة من لده عليه السلام تلك الكتب الشريفة
وهو اشد اهل الحاجات ان لا يحتاج في ذلك كثير من الاحباب اهل الكتاب هل يبق لهم بعد ذلك
علم او ما علم ذلك لا يشك واثبات من كان منهم من المشركين وعبد الاوثان كانوا بعد الاسلام ما كانوا
بالايمان بها قال تعالى والمؤمنون كل امن بالله وعملوا نكحوا كثيرا ورسوله قال فمسمو الى التوبة والقران
فانوا انجاب عن الله هو اهدى منها انبعت ان كنتم صادقين وكانوا يخلفون مع الطائفة الاولى
في اثناء الليل واطراف النهار وكان شيخ التوراة وغيره في المدينة اطرافها في غاية الانشراك لا يخفى
على من راجع التفاسير طالع التبر خصوص ما ورد في احتجاجات خبر البشر في قول تلك الشبهة الى الطعن
فيما صحف الاول هو اشد تحذورا واما خبرها في الشافعي النبي صلى الله عليه واله فجللته فيهم
على انه معاش الامامة من ثبوت القران في الاخبار المتواترة في مراتب عديدة كما ذكر في محله خصوصا
الشافعي والخليفة قالوا في شرح الباقر بعد قول المصنف صاحبنا على كثرتهم يقولون اننا

بالفائدة

بالفاظ صريحة التخلل التي صلى الله عليه واله النص على علمه بالا فوال الصخرة فان الشبهة
اخلاص طاعتهم ونباعدا مكنهم يقولون نواتر ان جماعة منواتر بالخير وهم الان انتهى العقل لك
عن رسول الله صلى الله عليه واله انه استخلفه وقال انت الخليفة من بعدي وقال له هذا خليفتي
واما مكن من بعدي انتهى ومن تأمل الخطبة التي واهما الطبرسي في الاحتجاج والسيد بن طاووس في كشف
البقيين بطريق النبي صلى الله عليه واله في يوم الغدير فدل على كل من معها سبعة الفاضل انتم لو كنتم
مناقفا لقلوبهم بكل ما هو به انفسهم لم يقط في ابلان ما يخلق بقضايلهم نفقوا فاهم ولو لم يكن
واحد من هذا المقام بين الكتاب السنن فذكر ذلك في الكتابين في ابي داود واولي عرافات
الاحفيين الذين اخرتهم الدهور واخاطبهم بشهاد الشياطين من كل جانب ليرى بغيره لا امام
بعد ذلك داعي وحون بلا خافي ليعا ان الموجبة بها القوي الذي يجي الاخر اذنه هو النص
بالخلافة بعده على ما نزعوا واما ذكر الفضائل الخاصة والشافعي المحض فيهم صرحوا فيقولون هذا
الحذر والبس غير اليك يكون اسم على مكنو يا اماره المؤمنين بعد التمهيد والرسالة على قوائم العرش
ومجرى الماء وقوائم الكرم في القوج على جهنم اسرا فيل وجناح جبريل اذ كانوا السمو والجلال في كثر
ودور الجبال والشمس والارض على ما رواه الطبرسي في الاحتجاج عن الصادق عليه السلام في خبر هذا الخبر
فاذا قال احده لا اله الا الله محمد رسول الله فليقل على امير المؤمنين في الله ولربك عجا مفضرا
باد في فضيلة من فضائله موضع من القران مع انه قد روي في المؤلفات الخالفة له اياك كثر وشانه
وفيها خبر وافتر من منافرة وقد بينها لهم رسول الله صلى الله عليه واله في اربعين بعد الوقوع فيما جافا
من ذكره باسمه في الحديث في الاحتجاج واثبات في لهافية التي اخبر ان يعلق الفرض بالفاء العائنين
في جوار الشكوك وظلم الجور وهو مناف للرأفة التي هم اوجج اليها من مع ذلك منه ومن هنا ظهر ان ذكر
على السجدة كذا الامنة من ذلك علمه في القران بالعناوين الكلية التي هي في نفسها بايلة التصديق على
غيرهم ايضا وانما يظهر خصا صها لهم بعد في القران بالجلال والمفاينة الثانية من طرف الشافعي
فيها ما دخل كثره وابواب اسعد لدخول شبهات الابا لا ينفذ عن النص فيهم باسمهم الشريف
او بما لا يحتمل صدق على غيرهم لغير الذي لا جلة من اسامهم الشريف في الكتب الشافعة وافترت
اسامي الاوصيا باسم بندهم قال الشيخ رحمه الله في الجمل الشافعي ان اقوى ما يدل على امانة امير المؤمنين

افواج

من غرض

من مضمون القرآن قوله تعالى والذين آمنوا والآية ومن راجع نفسهم
المشككين يظهر عليهم جلد ما ادعينا ومحصل القول في دفع أصل الشبهة ان ما ينبغي ان يكون الحجج المعصوم
عنده منها في حلقه حلقه في افعاله وطواره مما يوجب نفور الناس عنه انتشارهم عن حوله حفظا للعرض
التي تبين عليهم جلد ما يكون في نفسه موجبا للتشكيك اكثر من حيث طباعهم المحيطة عليهم كما لا خلاف
الذي من الحسد الكبر والحق والتسفة الشايل الصبيح كالنوع والفصل المفرد والافعال الشبيهة
كالذي في السبل واللعبة مثل ذلك كما لا يوجب لك في نفسك ان تعرف عنه طباع الجماعة من حيث
مخالفة طباعهم عليه ما يوجبهم معاشهم في فرد ولما الطمأنينة معاشهم مما ينبغي ان يكون في كل حال
والاكثر بالطبقة المتفاهة من لا ياء كما لا يبان باكثر العباد والامر بها خصوصا ما في رذل الاموال والنقود
قال الله تعالى ومنهم من يملك في الصدقة ما فان اعطوا منها راضوا وان لم يعطوا منها اذم يحطون وقال الله
اعزبك بلك من يملك وان فيهما من المؤمنين يكرهون وقال تعالى قد يعلم الله المعوقين منكم والفاطمين
لاخوانهم علم الايمان لا ياتوا بالاس لا قليلا اشجع عليهم فاذا جاء الخوف اليهم ينظرون اليك تدور عنهم
كالذي ينبغي ان يكون في اللزوم فاذا جاء الخوف صلحوا بالسنه جلد اشجع على الجحيم كذا لا يجعل الا بين
بما يتعلق بالامور العاديه مما يوجب من جلد القول جلد لا فسد كذا الاموال الكثرة والعفو عن
الجرائم الكبر خصوصا ما يعقبه خلاف ما علق على ابلاغ الرسل وهذا كان يفعل صلوا الله عليه
والذين فيهم من الاخصيص من الاقرين المساوين من الامر والاسوة والشرع في الوضوح الحافل والمناهل
والاعطاء والمنع اقامة الحد وكون يقسم العطايا بين الناس بالتسوية ولا يفضل شيئا لشره ويؤخذ
لهم ان كان بينكم فاضل في الدنيا يكون بينكم في الدارين واول من وضع يوان العطينة جعل الثنا
على قدر تفاوت رجاها في الدنيا عن الخطاب كما رواه في العيون كل ذلك كما كان ينفق عن طباع اكثرهم
خصوصا في ما ينبغي ان يعرف عندهم علمهم مثل ائمة الرسل المعصومين الموالى هو من اتباعه من على صفاء
القوم كقولهم في رذل لعد كان الموت قبلهم من هذه الامارة وهذا ظاهر على من عرف اخبارهم
ديارهم واما ما ذكره البعض انه كان مأمورا من محمد بن عبد الله بن علي بن ابي طالب الذي كان في نفسه خوار
محض لا يوجب له شاهد ليس في الاختلاف بل في العقل فان قلت في شري كفي جرم بهذا الاخبار
المسا كفي الاخبار نعم غير من ان اهل المؤمنين عليه السلام في ذلك الزمان انهم بعد اعراضهم

وغيره ان انفسهم عن كراهها وكذا الاكثر من ذلك عليهم السلام ان يظهر الحق الجديد ويظهر الحق الجديد
واما ما ذكره من الاستغناء في العائنه صلى الله عليه واله عن انفسهم فيهم فبقية اما اوله ان الموحى في اكثر اجاب
التحريفية كان في بعض النافعين في هذا عليهم بالعناد والعامه كقولهم نعم الذين ظلموا ال محمد عليهم السلام
ظالم الى محمد عليهم السلام والمشركون بولايته على كل حال والكا فيمن بولايته على كل حال اما ان ذلك في حق
الاباء التي ذكر فيها الحق الذين كانوا يؤذون رسول الله صلى الله عليه واله ويؤذونهم ما ليس فيها ما يوجب
خلافا في بعضهم بالخلافه بعد جود المندفعين فيهم لعلهم بما ان يكون من فضايح الاعمال في شناعة الاعمال
من الاباء والظلم والشرك وغيرها لا يمكن اخراج انفسهم عن موضوعها بابلء الاحمال التي كانت تباركها
بلفظها اليهم في نظر اخراج معونة انفسهم اصحابه عن موضوع الفتنة الباعنة التي تقع عندهم وغيرهم من
مولى يقتل عمارا من يخرج جلد الرزق وتبلغ من العار اربع شععين منه هو الذي يشهد القتل اليه
هذا الباب على كتاب لهم في حديث غصب الخنزير انكار سلمان وبغيره كما قال فلان بايع ابو بكر والقتل
ولم يبق شيئا من انكار سلمان الا تكلمت كيف صاخبك والله ما انت يا شذو جامن اهل هذا النبي صاخبك
اشد تعظيما لهم منها وفلكها كثرى بانها قال ابو ذر فاعبرنا يا عمر بن الخطاب وتعظيما لهم لعل الله قد
فعل من انفسهم افترأ عليهم ظلمهم حقهم حل الناس على رقابهم رده هذه الامه تقري على بارها فقال
آمن بعن الله من ظلمهم حقوقهم والله ما لهم فيها حق وما هم فيها وعرض الناس الاسواق الحرة واما ثانيا فبا
بهم جماعة خافية لا فعال مخصوص مع ذكره باسمه وليست امره او بالوصف المختص كاشافي الا بتر لغير
العاص الفاسق الوليد بن عتبة والشافق عبد الله بن ابي اغفال الفلب عيين بن حصين المحمي بال
لحن ابن ثابت مسطح بن اثارة وحفص بن جحش وعبد الله بن ابي سلول وهو الذي ثوى كبره او هو احد
الاولين والنصيب المبين لابي جلع خلف التولي الذي عطي فليلا واكدى لغثمان بن عصفاء والوليد بن
العقير واما ان ذلك كثر في القرآن من ذكر اسمهم في موضعين مخصوصين معروضين او جمعا ومعدون
لهم من جهة الاختصاص وبيانهم بلزم المحدث والذي ذكره ويقال في رفعه ايضا ان اكثر من
والدم في رمل لا مرامى لا يمان والعدا للزوال في زمان اخر لا ارتفاع الامر المذكور فكيف علمنا
زواه معاشه الا ما حث من رندا جميع القصص الا القليل منهم بعد مع ذكر جميعهم اكثرهم بالمدح
العليهم مواضع من خرج في مود التلبس محل استخوانا الشيطان على البانة كدعوى الخافقين في

الحجور وفرجها عذرا وخلفهم ونقص بعنة حرب حربه ربها الله ورؤيته الخيل المذكور
 عثمان قال يا ابا الحسن اعلمك وعندك ما هو حديث في فضل الله على علي عليه السلام سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وآله يقول لا ينفك الله عنك بعد ما علك الخبر اما ثالثا لفضل بعنة جماعة منهم بنو امية فاطمة
 تزوجت منهم ابان موها الخالفون ايضا ومع ذلك فالوا من الخلافة في مدة شهر اقصى منهاها والعنوة
 واداه اذا لم يبيع الاول الثاني فقال اللهم العن الناجي المبيع اللهم عليك بالافضل معونة فخرج
 من حفظ اليم والى اخيه الى بسفنا وهو اكب احدهما قايده الاخرين فقال اللهم العن الناجي
 والسابق الراكب فداستفاض قوله اذا رايت معونة على من يخطي فقلوه ولعن ابن زياد كل
 موطن موقوف نفسه كذا في ابيه وداستفاض قوله اذا رايت معونة على من يخطي فقلوه ولعن ابن زياد كل
 السخيف من اصحاب محمد صلى الله عليه وآله الذين اهل صغي فقلوه الله عز وجل على ان يذبحه فدا
 من افترى وقال يصلي في الجار الكافي ليطال ثوبه الخالصة لعدو السخيف من اصحاب محمد صلى الله
 وفي حديث اخر من اصحاب ابي ابي بكر هاهنا فسلوها ان اصحاب الجمل لعونون على لسان النبي
 الخبر ليعر من ان الحكم بن ابي العاصر لا يذبح في حق الجور او الحكم في المسند عن عبد الرحمن
 عوف كان لا يولد لاحد ولو لا ان رسول الله صلى الله عليه وآله في قوله فادخل عليه من الحكم
 فقال هو الوزع بن الوزع الملقب باللعون ثم قال جميع الاسناد وفيه عن عمر بن عمر الجهني الحكم اسناد
 عليه في قوله فقال في النبوة عليه على من يخرج من صلب بعنة الله الخبر مع ذلك في نبأه لانه
 مرات فام بالام الخالصة بعد معونة بن زيد من راجع ثامن الجار واخر الخبر الخامس من شرح النهج
 وغيرهما يعلم ان ما ذكره مجرا استقالاته ينبغي صدق وعين خبره يسر النبي صلى الله عليه وآله والحوال
 التله فضلا عن جلد صلا يفرح عليه الامور وما غا عن حمل الاخبار على ظاهره والله العالم والجنار
 لانام الكرام وعلم العار **الدليل العاشر** في الاشكال والخلاف بين اهل الاسلام في نظري
 لخلاف على كثير ونقص في بعضه وفي كلام القرآن وحرفه من زيادة كلمة ونقصانها وزيادة
 حرفه ونقصانها وبديل كلمة وايشاء اخرى ثابتة لفظ وتذكره وقوله مره وحيد في امثال ذلك من
 وجوه التغير الذي مر ذكرها الان بلغ من الكثرة بما خرج عن الدليل بحيث الضبط فاستقر آراء الخالفين في
 اختيار ما اخاره سبعة منهم وعشرة بما فيه من الاختلاف كاجماع على اختيار الاربعين من مائة المذكور

سبعة

قال

هذا هو الخبر الصحيح
 الذي رواه الشيخ
 في كتابه في فضله
 عليه السلام
 وهو ان رسول الله
 صلى الله عليه وآله
 قال لا ينفك الله
 عنك بعد ما علك
 الخبر

بعد ثنتها لكن لا ينصوا على بطلان جميع ما ينسب اليه غيرهم بل اغنوا بوجهه نفسه وارجاعها اليه
 بخار الشهور ثم لا بد من انتهاء ما اخاروه وغيره مما جعل محجة النبي صلى الله عليه وآله في الكرامة عوانته وادع
 في المقام فيكون القرآن في نفسه عند نزوله مبيها على الاختلاف وموضوعا على المعاجزة المراد المذكور
 وحيث القرآن نزل في جميع مراتب تجردا لا يغير فيه الا خلافا وكان جميع ذكره غير الوجه الواحد
 المراد غير مبيها الى رسول الله صلى الله عليه وآله وقرآن القرآن به في انما يغير ما انزل الله وظاهر ان
 للوجه الذي غير ما لعن بعضه اكثره فهو حجة غير طابقا لنزل عليه انجازا وهو المقصود هذا
 الدليل وان كان غير ذلك في ثبات نقصان السوء والاية والكلمات لعدو شمولي لك الاختلاف لها الا ان
 يتم بعد القول بالفضل وان يقال ان ذلك انما كان اعنائهم في حفظ القرآن وحيث ان نظري الاختلاف
 بمقام لم يحفظوا سواه الفاتحة كما هي ذلك وانما يلوها في كل يوم اربعة عشرة في اربعين عشرة سنة كما
 به معونتها على كل حق في بعضها ملك بعضها ملك بعضها ملك بعضها ملك بعضها ملك بعضها ملك
 بعضها ملك بعضها ملك بعضها ملك بعضها ملك بعضها ملك بعضها ملك بعضها ملك بعضها ملك بعضها ملك
 من وبعضهم لا الصالحين بعضهم غير الصالحين وهكذا في اختلاف اعراب كلامها وذكر في قوله تعالى عليهم
 سبعة حروف المقرض من المنزل المقرض عليهم لحد فعد حفظهم غير فاما ان تذكره الاثلا وفي كل
 سنة مره مثلا يجب عليهم من ثمة ذكرها من الحرف النفسا او بل هو ح في غاية الوضوح فاهم اثبات في
 على ان يكون واحد ابطال نزوله على وجوه عديدة في التلاوة وان منشا بعض تلك الاختلافات والحفظ
 المبالاة بعضها التثنية العاد وبعضها التصريف العك وبعضها الاختلاف في مصاحفهم فاما بعض تلك
 الوجه كما مر بعضها الاختلاف في الفهم في مره ومصاحفهم كما سنعرف في غير ذلك مما عود الى انفسهم فوضوح
 انفسهم الى الذين ورعوا منهم النبي صلى الله عليه وآله والذي يدل على ذلك ما في **الاول** قوله نعم لو كان
 عند غيره له لو لم يجر اختلاف كثيرا فان اختلافه كما يصدق على اختلاف المعنى فنافسه كقوله مره
 وايشاء اخرى وك على اختلاف لفظ كصاحبه بعض فرائها البالغ جدا الاعجاز وسخا فبعضها
 الاخرى على اختلاف مراتب القضا يبلو بعضها على رجاها ووضوح بعضها الى اذن مرها وعلى
 اختلاف الحكم كوجوه شتى في محسوس وجوه غير مع عد وجوهها وعرضه كل كذلك يصدق على اختلاف
 نصارى كل واحدة ومبناها في موضوع واحد اختلاف اجزاء آية واحدة في التلاوة والكاتبه هذا

ولم يشر على هذا الخبر ولا اشار اليه احد لعلم من طبعنا العلم **الشام** اجماعا الشوق لهما اما
 من كلام السيد الجليل عليه السلام في سجد السجود في الطعن على الجاني الذي طعن على الاما
 بانهم يدعون ان ياذن والقبض في القرآن ما قصه بقا الى ان شاء الله تعالى فلهذا الفراء السبعة الذين
 يختلفون في حرف ما عراب غير ذلك من القرآن ولو اختلفوا فيهم ما كانوا سبعة بل كانوا يكونون ثانيا
 واحدا وهو السبعة منكم وليسوا من رجال من ذكرنا منهم باصنة ويقال الرابطان القرآن العشرة
 ايضا من رجالهم اختلفوا في حرف في مواضع كثيرة من القرآن وكلهم عندكم على ثواب من شري
 ادخلوا في القرآن وتغير انهم وسلفكم او الراضة ومن العلوم من ذهب الذي تميمه لافضل في
 واحد القرآن انتهى في قوله ما ذكره السيد المحدث الخبر يروي من سبعة الخواص السيد المرفوع منع
 عن العمل باخبار الاحاد عول على ما روي عنهم من ان القرآن واحد من عند واحد على وجه واحد
 الاختلاف في رواية وقال الطبري ان الشايخ في اخبارهم ان القرآن تزلج حرف واحد يمكن
 استنطها الاجماع من عقايد الصدوق ايضا ومن صرح بالاجماع الشيخ في التبيين فقال على ما ذكره
 عن المعروف من مذهبنا فامانة النطق في اخبارهم وروايتهم ان القرآن تزلج حرف واحد على وجه
 واحد قال الاستاذ الاكثر حاشية المذاهب لا يخفى ان القرآن عندنا تزلج حرف واحد
 الاختلاف في بيان رواية فالتواتر ما تواتر صحفه في سنة في زمان لا تميزه بحجج يظهر انهم كانوا
 يرضون ويحسون ويحذرون ان كتابه في الصلوة لانهم صلوا الله عليهم كانوا راضين بقرآن القرآن
 على ما عند الناس بما كانوا يسمعون الحق ويقولون مخصوصه فان ظهور القائم عليه السلام
 فيه من وادكره في شرح الفائق وفي الجواهر ان المعلوم عندنا خلافا في كونها متواترة عن
 عن النبي صلى الله عليه واله من مودة معلومة عندنا بان القرآن تزلج حرف واحد على وجه واحد
 الاختلاف في رواية التراجع الاخبار الكثيرة الدالة على غلط بعض القرآن الشايع
 تلك في رواية من يزلج حرف واحد في القرآن مختلفه الوجوه والكلمات فيجوز عن السبع العشر لا ي
 غالا في بطلان بعضها بطلان حال باقية حال اصل الاختلاف بعد القول بالتفصيل بينا
 فاق في هذا المعنى من قول الصادق عليه السلام ان كان ابن مسعود لا يقر على قرآننا فقول
 ادفع عند القرآن لا يكون القاصي بغير قلمهم فسادا وادشرا الى تلك الاخبار في الدليل الخاص

فلا خلا

فلا خلا وناو مسندا انشا الله تعالى الدليل الثاني عشر تقدم ايضا غطته ابو عبد الله
 وابن عباس رضي الله عنهما في غطه غيرهم بعض فرئهم انهم روى السائر عن الصادق عليه السلام ان
 العرب يخرقون الكلم من مواضع **الحامس** القرآن الكثيرة التي تظهر منها كون تلك الاختلافات غير متسوة
 الى النبي صلى الله عليه واله بل بعضها مقبول الراء الفراء واجمها اهل العربية ما استحسنوا فاقها بهم
 الفاضل وعقولهم الفاسدة وبعضها التي تنبغ سلفهم ما كان في حفظهم كما اشرا الى غير ذلك مما لا
 الكف في حديث بعض خبرنا ان السيد الجليل عليه السلام في الحديث عن علي بن الحسين عليه السلام في قوله
 للعرف في هذا فادرك لها بالانصاف عن موسى في الشخ في الفهرست عن موسى الوحي في ذلك كما روي
 زيد بن علي بن الحسين علي بن ابي طالب عليه السلام خبرنا بها احمد بن عبد بن علي بن بكر الدوم عن ابي بكر بن محمد
 عن سنان الجاني قال حدثنا ابو عبد الله محمد بن سليمان بن محبوب من اصل كتابه قال حدثني ابي
 مسكين ابو اسحق البصري عن عبد الرحمن بن سنان عن احمد بن مسكين وما بين قال حدثني محمد بن علي بن ابي
 القرآن قال حدثني عن موسى الوحي قال هذه القرآنة سمعنا من زيد بن علي بن الحسين عليه السلام
 قال سمعت زيد بن علي عليه السلام يقول هذه قرآنة امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام قال وما رايك
 بك يا لله وانما في نسخ ومسخ ومشكلة واعرابه من تقدم عن سعد السعوي وغيره ايضا جرحه في رواية
 ما يشره في نسخة من القرآنة بعدتها في بيان قرآنة الفراء وحاشا ان يترك القرآن الصحيح المتواترة
 عن جده صلى الله عليه واله ويسبله به ومذهبهم الظاهر ان بعض قرآنة ايضا كان مبتدأ على الاجمها
 ولا يضر حالها في باب اللغة الجليل الذي هو الامام بالاعتناء في مسجد المدينة وهو من ظهر
 ابان في نقله ايضا فراءه مفردة ولا يجمع ذلك مع كون القرآن الشايع ما تواتر عن النبي صلى الله عليه واله
 واخا الخفا عليه عن زيد بن علي بن ابي طالب في الاصفاء اليه في الشخ في الفهرست كما بان رحمه الله عليه قرآنة
 مفردة لخبرنا بها احمد بن محمد بن موسى في حديثنا احمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا ابو بكر بن يوسف الرواسي
 لافري في كتابه سنة احمد وما بين وما بين قال حدثني ابو نعيم الفضل بن عبد الله بن العباس بن مكرم
 الطالقاني ما كان سواد البصر سنة خمس وخمسين وما بين بالروي قال حدثنا محمد بن علي بن موسى لم يرمها
 اللؤلؤ قال سمعنا ابان بن علي ما احاد في نسخة القرآن اوله الى اخره وذكر القرآن في نسخة يقول
 انما القرآنة باصنة في رجال الجاشي كما بان قرآنة مفردة مشهورة عند الفراء اخبرنا ابو الحسين التميمي

قال

الظاهر على الصغر ليس بسيد لان الصغر المتصل بفصل كاسم الجار والمجرور كشي واحد كما في قوله
 من ربه عز وجل هذا غلام زيدا شديدا لا فضلا الاشد الاصل الكثرة اشبال الحفظ على بعض الكثرة
 فلم يجز ويجب تكرار العامل لان قال وقد غفل الصغر هذه القراءة بانها على تقدير تكرار الجار قلت
 وانه الجرح انما جرحه قال الشيخ الرضي في الرد على استدلال الكوفي بحجوز العطف على الصغر المحذور
 بلا اعاده الجار فانه جرحه ان هذا بناء على مذهب الكوفي هو كوفي لا مسلم وانما العطف انما يقع
 اذا كان المرد كل حرف منها لا ان كان يكون فيها متواتر لقطع باسئالها على المتواتر لا يقال ان هذا
 كانت جميع الفرائض متواترة اذ ما من فرائض الا وبعضها لا يقتضيه بل كثر متواترة وهو ما يقع
 كاليوم والليل والدين واما في هذا المستقيم انما في الغضب ولا الضالين فانه
 مشترك بين الكل مع تواتره بل اغلب مواقع الاجماع بين كثر منها فضلا عن اجماع الكل وانما لا ينفو
 انما اذا واما بعض المذكورين بالاميار المعنى ان يشار في غير السبع السبع مثلا لا متواتر في خلاف
 السبع ما تشارك في غيرها اكثر متواتر لكن لما قيل لك كذا في التواتر نظر فان تواترها ما يشارك
 فراء من التواتر مع عدم علم صاحبها بما تنم من بعد كيف يطلع من جواردهم على تواتر الجميع لا يطلع
 بعضهم على بعض انما من فن واحد لا واحد واحد ان هذا خارج عن باري العادات كما كيف يصح
 هذا وكل امام في زمانه من ان يؤخذ لا بفرائضه ومن ثم اتخذها طريقه وكل اهل زمانه الذين
 يعتقدون به فكيف يصح ان جاء بعد الكل جرحون الكل فزعمون ان جميعها متواتر وان كل واحد منها
 جاء على وجه الوجوه التي تلي بها الكتاب ارام اطلعوا على ما لم يطلع عليه الاية واهل زمانهم عرفوا
 من وجوه الفرائض ما لم يعرفوا غير ان هذا كله لا يصدق دعوى جرح الاقتضا على سبع الفرائض
 لان يقين الرتبة انما يحصل بالاقتضا عليها اذ لا كلام في الاخذ بها الا ما علم شذوذه او فسادها
 الكلام في اعتبارها انما في ما يطلع فيه الطعن على قراءة كثر من تلك الفرائض انما في حصر الفرائض
 عواقبها الاحد الضاحف العتائين وان ما خالفها شاذ ضعيف مع شاذ اكثر منها في جميعها قال
 الشافعي في الايمان قال ابو الجرح الجرح في اول كتاب التفسير كل فرائض وافقت العبرية ولو بوجه واحد
 احد الضاحف العتائين لو احبوا لا وضع سندها في الفرائض التي لا يجوز ردوها ولا جعل انكارها
 بل من الامر السبعة التي تلي بها الفرائض ووجه على الناس قولها سواء كانت عن الامم السبعة

التلف

امعز الشرف لم يفرهم من الامم المقبولين وفي اخل كن من هذه الاركان الثلاثة اطلق عليها ضعيفة
 او شاذة او باطلة سواء كانت عن السبعة ام عن من هو اكبر منهم هذا هو القبح عند ائمة الحنفية من التلف
 والتلف مع ذلك الثاني وكفى المهدى وابوشامه وهو مذهب الذين يبرح خلافة قال ابو شامة
 المرسد الوجيز لا ينبغي ان يفسر بكل فرائض السبعة ويطبق عليها فقط الصغر وانما انزل هكذا
 اذا دخلت في ذلك الضابط وقال الحق والاصل للمذهب السبعة السبعة السماع واستقامه الوجه العز
 وموافقة الرمي قال الكواشي ما صح سنده واستقامه وجهه العبرية وافق خط المصنف الامام وهو
 التسليم للتلف وفيه قد شرط من الثلاثة في الاصل من كلامه الذي هو في الاثان ولما ذكر
 الجرح في الفرائض السبع لم يرد الخطر اذ في الشرط الثاني قوله ولو اختلفا وقال قولنا ولو اختلفا
 نقول بوافقه ولو اختلفا في اليوم الذي فانه كتبت الجميع لا الف فرائض التي توافقها بعضها وفرائض
 الاخرى توافقها فغيرها في الخط الخطا النقص هذا كلام تفعل منه انما اذفع باري الوافقة
 الفقدية يخرج عن اصل الاثر طواف كل كلة فرائض بوجه صحيح او غير صحيح توافق المرسوم نظاما
 او تفقد رافعا بوضع الخالف مع انه لا يصدق توافق الكل من عرف الا ان يكون تحقفا فان توافق
 نظير توافق التسعة لو سقط منها خمسة كونهم كنوا ملك بلا الف من يدعي بامثالا لا خفضا
 دعوى كاشا هذا هو الجرح جرحهم ما وقع متاك في القرآن لذلك لا يشبه جوارده القراءة بالاصل
 والمرسوم كونهما بعد ضبط اعتبار هذا الشرط ولهم في هذا المقام كلاما في فرائضها وعبارات متضادة
 عن اخبار اصحابها واضطراب في بعضها انما الكتاب عن نقلها وفيما ذكرناه كفاية التامل المصير في ذلك
 الفرائض والاختلاف لو كانت سندها الى النبي صلى الله عليه واله ومنه في التامل لكان ضبطها وتجاهلها من
 الامم التي ينبغي الاهتمام بها والاعتناء بحفظها وخراسنها واخواننا من تلك الذين ينفقوا انفسهم
 على مذهبنا الله وسواهم وشر احكامه اتباع حرامه وحلاله وهم يتعلمون الاحكام الدينية واليه يتم حجا
 ولها القبول وقد تم كان كلامهم من ان الاحكام الامامية الذين اولاهم لا بد من اثار النبوة وانما في
 اعلام الهداية وكان يعلم انهم يلقونها خلفا عن سلفهم من سلفها عن النبي وانما في حفظها عن
 الشبه او لا يهاب بالبول عن هم المراجعة اليهم الماثم يمكن بكثر فهم الضعيف في هذا الباب فمن
 اصحابنا الذين يترددون بشبهة الخطاب لما اشبه في شدة كل فرائض الطاعون من اتباع ابن عفا

حيث يشبه كون التواتر الداهية على الاسرار لهم او التي من نزل عليه القرآن واذا سر حيدر الطرف في
لكل الاكاذب الربوع تراها خالدين من ولاء الجوع نرى اول طبقات المشبهين بالقرآن هم الذين استندوا
الاداء ولي يابوا اعمام زمانهم لم يؤمنين واعتزلوا عن مسكره بصفين ثم مدانة الضلال لها باعد
انفق ما لم يسم الكاسد ما عاقا لهوا ومفقوا ودونوا كثيرا وادمنوا بها الجالس الحافل واشغلو الناس
بما عجز العقل والفؤاد والكتاب القضايل وجعلوا الكتاب ليكون الذي لا يمس له المظهر من غرض النبال
والاشارة عن اسامي طواغيت صلبين عابثين في اخره فزى القرآن كشمس من غشاها بظلم سر كرم
ما عذبني انا بالقرآن مخوف وقد نقل المخالفون الذين هم الاصل في ذلك ان الصحابة كانوا يسمعون ان
يكفي في الصحف التي من كاسا السور وامرنا لا نسا ذكره السجود الاثان والاولا والآخرين الذين
نزلهم وعلمهم القرآن ان الفرق يجمع كل ما روينا في القل في على علمه الطراد محمد بن علي الجعفي
عنه على الطراد فلان وفلان من بضوا عدادهم في السرا الاعلان وكذا غيره من عظمهم الذين كذا وكذا
وابن هذا من اخرهم مقدروا الحضر النبوة واعلان اسان الكلمة العلوية فكان ما نقل عن تلك النبوة المظهر
صدور في صنف في الاصل على انه لا ينفذ في الاقران الا التباسا للفتح المقام والا فلا ينفذ في النقل
غير ان اسامهم الشريفة في تلك اسامي اعدائهم الموهوم لفرع مقام بعضهم مع بعض فقال امير المؤمنين
ما معنا الدهر ان نرى في رايه حتى يقال معونه وعلى في الخطبة التفسير حتى اذ مضى وعلم بسبيله
في جماعة رجعوا في احكامهم فبالله والسور متواضعا من الرتبة مع الاول منهم حتى صار افون الى هذه النظائر الخ
والله ليطا ذكره من الاختلاف واذا عرفت من هذه القران سند واحد غير متصل الى النبي صلى الله عليه واله
فضلا عن ذلك وكثيره فضلا عن اجماع شرائط التواتر وما في الدار من جهة التبيين ان بعض حجة
القرآن افر دكا باق اسما الرجال الذين نقلوا هذه القران في كل طبقة انهم يربون عابثين في التواتر وهو
اولا ان عرضنا لاهل البيت الى القران السبعة الى النبي صلى الله عليه واله كما اشار اليه شراح الواويرة
ثانيا بان السند المتواتر في كتبهم المتغيرة الذي عليه عول محققهم موضوع عمل من جهة اجماع ان اهل اصحاب
الاسان طرقتهم في مقام الاختصاص هو ذكر السند الصحيح فكيف حاله يذكره وحذفوا واثار اليه
من لا يبرح في الظاهر من كتبهم انحصار الطر في جهاد ذكره خصوصا في بعض النسخ او لا يبارك يذكره بعض
ما فيه فسحق ذكر محمد بن محمود سبط ابي الله الشافعي في ذكره وهو من اكابر محققهم في هذا الفن كتابته

القرآن

القرآن ووافقه اكثر ما ذكره السجود والنساج وروى عن ملكان والشيخ ابو علي الطبري رحمه الله
ما حقه فافق وهو ابو محمد ابو عبد الله وابو عبد الرحمن وابو الحسن فافق بن عبد الرحمن بن عبد الملك
مولى ليش الاصفهاني الاصل المني في شملنا وسندنا او شملنا في خلافة الهادي روى عن حشدهم
ابو جعفر بن يدين فغفاه الملك عبد الله بن عباس بن بابويه الخزازي ابو داود عبد الرحمن بن مهران
الاعرج شيبه بن صالح الفاضل ابو عبد الله بن مسلم بن جند الهذلي الفاضل ابو روح بن يدين
روى الملك مولى الزبير العوام والخسرة عن ابيه هريز وعبد الله بن علي بن عبد الله بن عباس بن القند
والثلاثة من روى في ترك عن رسول الله صلى الله عليه واله في تاريخ ابن خلكان في حقه بن يدين
مكان في هرة بن الزبير بن كشيرو هو ابو عبد الله بن كشيرو الدار في الدار في المكي مولى
عمر بن علفه الكتاب المني في شملنا وسندنا او شملنا في خلافة الهادي روى عن حشدهم
ابو جعفر بن يدين فغفاه الملك عبد الله بن عباس بن بابويه الخزازي ابو داود عبد الرحمن بن مهران
الاعرج شيبه بن صالح الفاضل ابو عبد الله بن مسلم بن جند الهذلي الفاضل ابو روح بن يدين
روى الملك مولى الزبير العوام والخسرة عن ابيه هريز وعبد الله بن علي بن عبد الله بن عباس بن القند
والثلاثة من روى في ترك عن رسول الله صلى الله عليه واله في تاريخ ابن خلكان في حقه بن يدين
مكان في هرة بن الزبير بن كشيرو هو ابو عبد الله بن كشيرو الدار في الدار في المكي مولى
عمر بن علفه الكتاب المني في شملنا وسندنا او شملنا في خلافة الهادي روى عن حشدهم
ابو جعفر بن يدين فغفاه الملك عبد الله بن عباس بن بابويه الخزازي ابو داود عبد الرحمن بن مهران
الاعرج شيبه بن صالح الفاضل ابو عبد الله بن مسلم بن جند الهذلي الفاضل ابو روح بن يدين
روى الملك مولى الزبير العوام والخسرة عن ابيه هريز وعبد الله بن علي بن عبد الله بن عباس بن القند
والثلاثة من روى في ترك عن رسول الله صلى الله عليه واله في تاريخ ابن خلكان في حقه بن يدين
مكان في هرة بن الزبير بن كشيرو هو ابو عبد الله بن كشيرو الدار في الدار في المكي مولى
عمر بن علفه الكتاب المني في شملنا وسندنا او شملنا في خلافة الهادي روى عن حشدهم

عن زيد

علم القرآن

الختم المستعمل من ديوانه
مارواه عن الحسن محبوب
من كتاب المشقة وعبد بن
عمر بن نوادره

مضامین

ماجلونه

او المشي عنهم مراعاة التلاوة فبقه فضيل هو كوال في الكتب الفقهية **الاشغال الثلاثة**
 المنع كما حكى عنه ابي انقرة الى ما فرغ عاصم من طريقه يكون عياش وطريقه عمر بن القلا
 اوله ثمانية حرف والكسرة الما فيها من الادغام والاما لزور يادته المتك ذلك كله وكلفه ولو فرس
 صحته صلونه لاهلنا فانه في عمن اذلين شمر شو قبل قالوا اتضع القرآن فرائه عاصم كما نزل الى
 وذلك انه يظهر ما ادغم ويحقق من الجزمة ما ليس به غيره وينفع من الالف ما العا لغيره وفيه نظر من
 الاول ان قول العلامة وطريقه عمر عطف على قوله طريقه بكر بدل على ان ايا عمر وكلي بكر
 عن عاصم يكون ما احبته حكم بالوقوع من بين القرآن السبع فرائه عاصم من طريقها وهو خلا في الواقع
 اذ فرائه عمر وكشفه عن فرائه عاصم وطريقه بكر ليس ردانية عنه كرائه بعض السبعة عن بعض
 ما تقدم ولما الذي يركب عن عاصم غير ابي بكر فهو ابو عمر وحقق سلبا والظاهر ان مقصوده غير ما
 ظهر من كلامه في قوله فلما اولى الخ فانه صريح في الشك الثاني ان القرآن السبع اذا كانت
 شوا من غير النسخ على التلاوة العلى ما ذم له به فخرج بعضها بعضا فلهذا ما ذكره من الادغام
 والند اسمائها وكثرة فخرج من غير دليل فانه كثر في بعض افراد الواجب الخ على الاخر السهل
 على الكلفة هو غير ما هو منهم ان افضل الاعمال على ما ورد في امر قابل وجوه هذه الكلفة في
 لا يوجب جوده ما فيها ما ليس فيه فاذا ذكرتها بعد فهم يجوز ان التركيب بين القرآن السبع ما
 لم يرد بعضها على بعض في غير موضع مما عا نه كلف في ادم من تركها فانه لا يجوز ان يقع فيها
 ولا النقص لكان كل منها مواز ايا ان يوحى دفع ادم من غير فرائه ابن كثير وفيه كلام في فرائه
 فلا لا يقع نفسا لتفق نحوه وكلفها ذكرها بالتشديد مع الرفع او بالاسك احتمال ان يكون مراده
 من الشوا ما كان من جوه اللفظ ومقصودا نه وما ذكره من الاوصاف الخارجة عنه ما السبل الثلاثة
 باوامر غير نافع بعد ذلك وجوه مراعات ما بين كون من اجتهادهم بل ولا استحيائها فانه كما ذكره
 كاشف الغطاء كما يجار مقدار الحرف في علم الكتابة والمختصاف علم الديق وح شي الخ من غير مرجح
 اصلا بعد وجوه الكلفة في الما نوع النسخ على التلاوة الاولى بعد هذه الشوا فرائه
 بين السبع بل على القول الاخره وجبه خفي فخرج فرائه بعضهم على بعض وان كان في بعض فوجوب
 التركيب الجواز في الاعلى فلا يبعد الحافه غيره به باحد ما خرج الى انكشاف مطابقتها لقرآنه

الامنة علم من الزكوا فافرون بها ظاهرا ونصدتهم لها او في غير غير على المطابقة الى
 المعنى في كذا القرآن لذلك هذا كبريا في منفردا بكم لبعض القرآن فانه غير الاخرى اذا
 فرست على جميع وجوه الكلمة المختلفة فرائها او لا يه مطابقة لاحد السبع الاخبار والكثرة
 في مقام الاستشهاد او التفسير او التواريد الخاصة في الخطب والمواعظ وكذا في نفس القدامه
 المنص من على ذكر الاخبار التي ليس فيها من اسم الفراء واخلاف فرائهم عن ذلك كفسر العياشي في
 وعلى ان ابراهيم محمد العباس النعاني وكذا في تفسير العسكري فانا تعلم بقينا ان وجودها في الجمع
 على ضبط واحد لا يجوز ان يكون من باب المسامحة من حيث جواز التلاوة والكتابة بما يطابق احدى
 السبع لنفسا العلة بالخط في اكثر من موضع واحد فكشف ذلك عن وصولها اليهم كل من الامنة
 مثل امرى القاشا وجرانها فان ذكره في اخبار زياد الاحصاء والموجوه في الجمع هذا الصراط المستقيم
 بالشوا لا يحد ما مضى في موضع بالزاي المجزى وهذا ايضا باب اسع يمكن بعد الدخول فيه الوصف
 على اكثر من فرائهم الظاهر في تفسيره ولا يه بالاطبق على بعض القرآن كقول ابن المومنين على سبيل
 في تفسير قوله تعالى الذين يفتقارون لى لى لى سبيل من كان قبلهم من الامم في العهد بالاوصاف عليهم
 ومثلا ما ورد على الفراء عليه فانه ظاهره كون الفرائه في تركيب الجمع خطا بالامنة لا يفتح الباب خطا
 للانسا وكذا في تفسيره في قوله تعالى امك اى انزها فانه ظاهره ان الفرائه باسكان الناء وعند الحرف
 وهكذا والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتد لولا ان هدانا الله فهو حسيه نعم الوكيل **الدليل**
الحاكم عشر الاخبار الكثرة العشرة الصريحة وقوع السقط ونحو النقص في الموجوب من القرآن
 زياده على ما تفرغ في ضمنه كدلة السابعة فانه اقل من تمام ما تزل الحجاز على فرائه لادن والحق
 من غير خصاصة فابا نه وسه وهو مرفوع في الكتب العشرة التي عليها العول والها المرجع عند اصحاب
 ما عشر عليها في هذا الباب يجوز الله الملك الوها الله الاسلام في كذا في فضل القرآن من الكافي
 عن محمد بن عيسى عن احمد بن محمد بن الحسن بن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان القرآن الذي
 جابر بن شريك الى محمد صلى الله عليه وسلم سبعة عشر الفانية في المولى محمد صالح في شرح الكافي عن كتاب
 سلم بن عبد الله ان ابن المومنين عليه السلام بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لم يزل يردد ما قبل على
 القرآن مجعده في قوله فلم يخرج من يدى حتى حذته وكتب على منزله النسخ والنسخ منه الحكم والنسخ

اکتبا

۱۰ کارشناسی

وفاادوا

وربما يوجد النسخ لا
يخرج الا من النساك وان كان
الفصل من الاثنا واربع
البصا برارفع على الفاعل
٢٢

عز الدين

عن الحسن بن ثابت عن ابي سعيد بن الجراح عن الحكم عن ابن عباس قال هذا النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال ان القرآن اربع ربيع في اصل البيت حارة ربيع في اعدائنا وربع حلال وحرام وربع
 في اهلنا احكام ورواه ابن الحارث بن الجهم في كتابه كذا خلا عنه في الحفاظ وعن محمد بن عبد بن جهم
 الهادي ومحمد بن عيسى بن زكريا عن عبد الرحمن بن سراج عن حماد بن اعين عن الحسن بن عبد الرحمن بن ابي
 بنان عن علي بن الحسين بن ابي الحسن بن ابي ربيع عن ابي ربيع عن احكام وربع حلال وحرام
 ولما كرم القرآن من عن احمد بن الحسين بن اسمعيل بن صبيح الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن الحسين
 بن المطهر عن صالح بن الاسود عن جليل بن عبد الله النخعي عن زكريا بن عيسى عن الاصمعي بن بنان قال قال علي
 بن ابي طالب في حرفة الثالثة عن ابي جعفر عليه السلام قال قال القرآن ارباعا عا في عددنا واربعا في اعدائنا واربعا في
 واما مثل واربعا في احكام قلنا هذه الطائفة من الاخبار قد استدل بها القليل من العلماء
 في المسائل الربعية كقادم في القعدة الثالثة وهو مبني على كون بناء القسم فيها على التسوية الخفيفة
 هو ظاهر الترتيب والتثنية لا مجرد القسم ان زاد بعض على بعض في الترتيب ان كان يقال في قوله تعالى
 اشنام اواربعة وعمل ان لا تقسم القرآن بحسب تدرج الاماثل في البطون والناظر في القرع من
 للوجوه لا يلام هذه القسمة في المسألة بان الاحكام مخوض من خمسة اذ لا يدرى عليها او ينقص قبلها
 جميع الايات كقادم سنة اربع مائتان وستة ثلثون على قول من لا يبلغ العشر بل ولا يبلغ احد الحدا
 وان اعترض بحسب الكلمات الحروف فمهم بان الاصول القرع واكتفى بحسب الاشياء الغير البالغ في ظهور
 كما اشار اليه العلامة الطباطبائي في قواعد وادفع اليه عن ظهور الربع والثلثة في القسم الخفيفة وقال و
 الوجه في الاثبات والارباع على مطلق الاشنام والانواع وان اختلفت في القدر وعمل الربع على اتم البطون
 والثلثة على اتم البطون الاول على غاية ما يصل اليه الفكر والعلم والثاني على ما يجرى في المختص بالآية
 او جملة على احكام الايات مع الاكتفاء والثلثة بالاشارة وتعميم حيث يشمل البطون ولا يلام الاول
 اكثر من الثاني وقد نقلت في العمل على مطلق الاشنام شيخنا الشيخ ابو الحسن الشيرازي في تفسيره وهو
 بعيدا عن نظر الاختلاف الواقع في تلك الاخبار من نظرية نادرة وشرعية اخرى ثم لا اختلاف في كل واحد
 منها في خبر الاصمعي اربع مائة في اعلاهم عليه السلام في تفسيرهم وذكر القرع في الاحكام ثلثا مستفلا و

دون ايات
الاحكام

خير مما يدرج الثاني في السنين الامثال وذكر عدد ومثلثا في سورة مثله اخبار القرع لا حاشية لنا الى
 العلق بالآية الاخبار المستفيدة عن كفاية لتماثلها سندا ومنها اما الاول فواضح لان فيها التخصيص
 الموقوف ان جملة ما موجود في الكتب العشرة التي ضمن بعضها لا بد من هذا الا الصحيح بالمتقدم
 الذي عليه البناء وان ملاحظنا السند في تلك الاخبار الكثيرة نوجب سدادها في التواتر القوي بها لم شوا
 بالوسائل الذي ينبغي الاستعانة منه واما الثاني فكذلك بالنسبة الى اكثر ما حصى فيها انما هي لفظ السقط
 والحق الاقواء والاعراف والطرح النقص في هذا القرآن فلما واحد من ذلك في الدعوى كما في
 رسالة التلميزية كانه على تلك التكملة شيئا وكما ما اشتمل على لفظ القرع في قوله ما هو الظاهر في بناء رتبة
 معناه لغيره في اواخر هذا الكلام بغير عن مواضعه هو ظاهر في تفسيره واحد للوجوه المستفيدة
 وهو السابع من حيث استلزام امثال تلك الموارد في قوله في الصدقة في الفقيه عن ابراهيم بن ابي عمير قال قلت
 للرسالة في ابراهيم بن سواد ما نقل في الحديث الذي فيه من الناس من ارسى على الله عاير الله قال ان الله
 ببارك وتعالى ينزل كل ليلة جعة في السما الدنيا فقال لعلي بن الحسين الكلام عن مواضع الله ما قال رسول
 الله صلى الله عليه واله في ذلك انما قال ان الله ببارك وتعالى ينزل ملكا الى السما الدنيا ليل في الثلث الاخير
 ليلة الجمعة اول ليلة في امرة في تلك الحروف في طلبه مستند عن الصادق عليه السلام في رواية في قوله
 رسول الله ان قوما من علماء العامة يروون النبي صلى الله عليه واله قال ان الله ببغض العالمين فيفضل اهل
 البيت الذي يوافقون في كل يوم لهم فقال غلطوا غلطوا بقتل انما قال رسول الله صلى الله عليه واله ان الله
 اهل بيت يكون في يومهم في الناس يعنوا بهم لا جرمهم الله عدا الى الكلام في قوله بكثرة رواياتهم في
 صفات الشيعة في الصدق باسناد عن الصادق عليه السلام قال حكم معا له وديكروهم عدا كوكم وانشر فيهم
 بكره بعضا من قوما فيقولونكم كل ويجعلون لكم اندادهم منكم ويؤلفونهم فينا ناحب اليك عند الله معصية
 في تفسير الامام في قوله في يومهم يعنوا بهم من هؤلاء اليهم من بني اسرائيل فيقولون كلام الله في اصل
 طوبى لاداءهم ونواصب في يومهم عما معواذ اذ والى من روايتهم من سائر بني اسرائيل من بعد ما
 وعلو الله فيقولون كذا في يومهم يعنوا بهم من هؤلاء اليهم من بني اسرائيل فيقولون كلام الله في قوله في يومهم
 الكرم من مواضع فيقولون يعنوا بهم من هؤلاء اليهم من هؤلاء فيقولون كلام الله في قوله في يومهم
 وضعه فيها وازا الوه عنها وذلك في قوله فيهم من بعد عن مواضع فيقولون يعنوا بهم من هؤلاء اليهم

ماهم

ابو جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي عن الشيخ الفقيه ابو القاسم الحسن بن علي الطوسي عن الشيخ
 الفقيه ابو القاسم الحسن بن علي بن محمد الجويني واخبرني الشيخ ابو عبد الله الحسين بن احمد بن محمد بن الطحال
 القنداري قال حدثنا ابو علي بن محمد بن الحسن الطوسي قال حدثني والدي عن جده عن والده ابي
 الحسن الشيخ ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسي قال حدثنا عنه من اصحابنا عن احمد بن محمد بن سعيد قال حدثنا
 الحسن بن علي بن فضال قال حدثنا احمد بن ارمو قال حدثنا احمد بن محمد بن ابي نصر عن الرضا عليه السلام قال قال
 الجب عوده لكل شيء من ساقها الى قوفه وتكتب اليه الكرسي على التزويل وتكتب له حول ولا قوفه الا ان
 الخ قال نعم المجلد في شرحه القاري على الفقيه ما ترجم في اية الكرسي على ما ترجم في روايات أهل البيت
 بعد العظم والحمد لله رب العالمين وبعدله ما في السما والارض ودوابها وما تحت الثرى
 عالم الغيب الشهادة الرحمن الرحيم هذا رواه علي بن ابراهيم الكلبيني والشيخ الطوسي بن طاهر وغيرهم
 ويصونها بآية الكرسي على التزويل وقال ولله العلالة في صلاة العنقوت في ذلك الجبر المقدم وهذا
 الجبر يدل على انه قد سقط من آية الكرسي مكان قد ورد في بعض الاذهان المأثورة فليكتب آية الكرسي على
 التزويل هو اشار الى هذا وقال المحقق الامام في حواشي القبس والاحاديث من طريقهم وطرفنا
 منظاره بان كان في آية الكرسي ما يستغنى به من اجل مستحق ان قال فان آية الكرسي على التزويل ما
 ليس الا في المصاحف في حواشي من الفسخ الفقيه من الحج عند قوله ويكتب آية الكرسي على التزويل في قوله
 بعد قوله ما في السما والارض وما بينهما وما تحت الثرى من الذي يقع عنه الى اخر ما نقل
 علي بن ابراهيم بن عيسى قال اما آية الكرسي فانه حديث ابو الحسن خالدا في رواية ابو الحسن الرضا عليه السلام
 الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم له ما في السما وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى عالم
 الغيب الشهادة الرحمن الرحيم من الذي يقع عنه الى قوله نعم فيها خالدين والحمد لله رب العالمين
 هكذا ترجم الشيخ السبكي عن شيخنا زيد بن جبر عن اسمعيل بن عيسى السبكي عن ذكره عن ابي عبد الله
 قال في آية الكرسي ما في السما وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى وآية عالم الغيب الشهادة الرحمن
 الرحيم بجمع السما والارض والجلال والاكرام والعرش العظيم فقط وعن محمد بن جبر عن ابن سنان الفقيه
 عن ابي الحسن الرضا عليه السلام ما في السما وما في الارض وما تحت الثرى عالم الغيب الشهادة الرحمن الرحيم
 من وعن ابن جبر عن صفوان بن يحيى عن ابي عبد الله عليه السلام ما في السما وما في الارض عالم الغيب

الشهادة

الشهادة الرحمن الرحيم من الذي يقع عنه سا وعن المقرئ عن جابر بن راشد عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال في آية الكرسي عالم الغيب الشهادة الرحمن الرحيم سمعت عن محمد بن خالد عن عمر بن يحيى النخعي عن جابر بن
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال رايت في بيت له عند السفينة مكتوبا هو البيت آية الكرسي فيها ما في السما
 وما في الارض والحمد لله الرحمن الرحيم فقلت لم يجعل هذا في هذا الكتاب شي لا يعرفه وليس
 نعرفه قال هكذا فافهمها فانها كما انزلت في سبع وعشرين من ايام عن حمزة عن اسمعيل بن جبر عن ابي عبد الله
 وما يحيطون علم من شيء الا بما شاء واخرها وهو العلي العظيم والحمد لله رب العالمين واني بن عبد الله
 وعن جبر خالدهم ودوا ولا يحفظون من علم الا بما شاء من وعن ابن محبوب عن ابن رباح عن حمزة عن ابي
 جعفر عليه السلام الذي كثر رواياته الطواغيت واعلم ان الاختلاف في تلك الاخبار يكون في الخبر بعد
 العلي العظيم بعد ما بعدهم فيها خالدين في بعضها ويجوز هو في الرحمن في بعضها وقد ذكرها في بعضها
 وغير ذلك من الاختلاف لا ينافي ذلك لا يجوزها على نوع الغيبة تلك الآية وهو المظهر من قوله في التزويل
 اسمعيل بن عيسى الذي رواه الكلبيني السبكي اخبرها وهو العلي العظيم وقوله واني بن عبد الله عليه السلام
 الاول ان يكون المراد اى ذكرها بعد ما ورد فيها من آية الكرسي كما هو الظاهر هو احد القولين ويؤيد
 بعض الاخبار المذكورة انما قيل ان المراد ان ذكرها بعد الحمد لله رب العالمين من سورة الحمد لا
 ما قبلها العامة غير ان ابن عبيد الله الكريسي يثبت نقلها في آية الكرسي ولا يخفى بعد ما راى في ذكره القائل
 السبكي لم يمانع من شج الصبيح من ان الرواية وردت بصلتين ولا وجه للتصديق لا بما لم يثبت في القدر
 واخر ابن عبيد الله رب العالمين واخر ابن عبيد الله رب العالمين وهو محل التمسك عند القول في
 وفي الحمد لله رب العالمين واخر ابن عبيد الله رب العالمين في الظاهر فانه في مقام تحديد آية الكرسي
 فقلت في القراءة غير ملائم لسو الكلام ان يصح اصل الخبر هكذا اخبرني الكرسي على العظم والحمد لله
 رب العالمين واخر ابن عبيد الله هو كثر في الفعل المفضل لا يخصصه في ذكره الخاضع لغيره لا فاضل
 من كون الغيبة اخبرنا ابا ابي الا انه ينظر الى اختلاف الغيبة في بعض الاماكن الا هو الحي القيوم
 اذ في الخبر اشار الى رده وفساد قوله بان اخر آية الكرسي بقوله نعم الله لا اله الا هو العلي العظيم وغير
 البعد علم الملازمة لذل الخبر لا يخفى السبكي بالبيان ان يكون المراد بيان آية الكرسي
 فليد فاما الرواية لابن جبر وما ترجم في آية الكرسي اسمعيل بن عيسى المذكورة الحديث في قوله ليل المراد بالبعد هو

فيدل على كون آية الكرسي
 هم بها خالدين بناء على ان
 مرجع الغيبة في قوله واخر صائره
 الكرسي

البعد

الطبرسي موسى بن عبد الله عليه السلام انك منكم **كط** على بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن ابن شاذان
قال قال علي بن ابي عبد الله عليه السلام انكم خير من اخرج للناس فقال ابو عبد الله عليه السلام خير من اقبلوا من
المؤمنين الحسن بن الحسين بن علي بن ابي عبد الله عليه السلام فقال القاري جعلت فداك كيف ترى قال كنت خير من اخرج
لناس لا يروى عن الله له نامرون بالمعروف ونهوا عن المنكر وتوكلوا بالله العباس بن علي بن ابي عمير
بعض ما يروى في فرائد علي بن ابي عبد الله عليه السلام انكم خير من اخرج للناس قال هم المحمديون لا وعزله بصيرة
ان قالوا لئن لم يزل هذا لا يزل علي بن ابي عبد الله عليه السلام الاوصيا خاصة فقال نعم انتم خير من اخرج للناس
نامرون بالمعروف ونهوا عن المنكر هكذا رواه نزل بها جبريل وما عنيها الاحمال وادبها الله على الصلوات
عن ابن شاذان في رواية اخرى علي بن ابي عبد الله عليه السلام انكم خير من اخرج للناس قال لا اذكر انما اخرج
والاوصيا من ذلك علي بن ابي عبد الله عليه السلام النعماني عن جعفر بن احمد بن يوسف بن يعقوب بن الحسين بن ابي عبد
الله بن الحسن بن علي بن ابي عمير عن اسمعيل بن جابر عن الصادق عليه السلام عن ابي بصير عن علي بن ابي حمزة قال
واما اخرج من كتاب الله فقولوا انكم خير من اخرج للناس الا ان اخرج من الكتاب هو قول الله تعالى لا يسئلكم
علي بن ابي عمير عن علي بن ابي عمير عن علي بن ابي عمير عن علي بن ابي عمير عن علي بن ابي عمير عن علي بن ابي عمير
الا ان اخرج من الكتاب الله عليه السلام الاوصيا خاصة فقال نعم انتم خير من اخرج للناس نامرون بالمعروف
وننهوا عن المنكر قال نزل بها جبريل على محمد صلى الله عليه واله هكذا فاعنيها الاحمال وادبها الله على الصلوات
له وعن محمد بن سنان عن علي بن ابي عمير عن ابي بصير قال قال ابو عبد الله عليه السلام انكم خير من اخرج للناس
لما اخرج الطبرسي عن ابي عبد الله عليه السلام انكم خير من اخرج للناس في الجملد التاسع عشر من الفهارس
في رسالة فقه سنده هكذا جعفر بن محمد بن قنبر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
مشايخنا عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
في الايمان الذي جعل الله عز وجل امارا واه مشايخنا رحمهم الله عليهم من العلماء من اهل البيت عليهم السلام
قوله عز وجل انكم خير من اخرج للناس نامرون بالمعروف ونهوا عن المنكر وتوكلوا بالله فقال ابو عبد
الله عليه السلام في هذه الاية جعل خيرا من اخرج للناس رسول الله صلى الله عليه واله فقال جعلنا
كلهم في فقال نزل انكم خير من اخرج للناس بالمعروف ونهوا عن المنكر
توكلوا بالله وادبها الله على الصلوات في الاية الزاوية واللا طرة والسرقة وقطع لغير

في تفسيره

بالله فمدح

والظاهر

والظاهر القاسم بن ابي عبد الله عليه السلام مدح هؤلاء وسامهم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كذا ما مدح
الله هؤلاء ولا ساهم اجماعا بل هم الاشرار **قال** الظاهر ان هذا الخبر هو عينه هو كتابنا في تفسير القرآن
ومعنى خبر الذي في القاسم من كتب سعد بن عبد الله واستظهر ذلك العلامة المذكورة في الجملد الاول
من جملد كح نقض الاسلام في الكافي عن علي بن ابراهيم عن احمد بن محمد بن خالد عن ابي عبد الله عليه السلام في
قوله نعم وكنتم على شفا حفرة من النار فانكذروها فاجعلوا هكذا والله نزل بها جبريل على محمد صلى الله
عليه واله انما اخرج من الكتاب الله عليه السلام في بعض النسخ على احكامه في رواية العقول عن ابي عمير عن محمد بن سليمان الذي
عن ابن عمير وهو الصحيح المطابق لما ذكره الرجال من عدل لقاء محمد بن خالد بابي عبد الله عليه السلام وكونه
الراوي عن محمد بن سليمان وبوقته الموثوق في العباسي ليط العباسي عن محمد بن سليمان النجاشي الذي
عن ابي عمير الصادق عليه السلام علم على بن ابراهيم قوله نعم ولقد نصركم الله سيد وانتم اذ قال ابو
عبد الله عليه السلام اكانوا اذله وفيهم رسول الله صلى الله عليه واله وانما نزل لهدى منكم الله سيد وانتم
ضعفوا الطبرسي وقد عني بعض الصادقين عليه السلام انه فرو وانتم ضعفا وقال لا يجوز وضعفهم
اذله وفيهم رسول الله صلى الله عليه واله الشريف السبابة عن محمد بن سنان عن عثمان بن عمار عن ابي بصير عن ابي
عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل لهدى منكم الله سيد وانتم ضعفا في القاسم عن علي بن ابي عمير
عند ابو عبد الله عليه السلام لهدى منكم الله سيد وانتم اذله فقال نعم الله ليس هكذا انزل الله انا الذين
وانتم قليل صل وعز عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال سئل ابو عبد الله عليه السلام
سيد وانتم اذله قال ليس هكذا انزل الله ما اذله رسول الله خطا انما انزل الله انتم **قيل** وروى الشيخ الطبرسي
عن علي بن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
نصركم الله سيد وانتم ضعفا وما كانوا اذله وروى الله عنهم علي بن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير
العرض في تلك الاخبار في قول الموهوب واستكثاره مع بعض القرائن في بعض الاصل الحديث
قوله بلطفه وادبه بمعناه كحسب الغرض مع علم قائده في لفظه بعد عدم جواز القرائن في بعض القرائن
سعد بن عبد الله في الكتاب المذكور في قوله عز وجل انما اخرج للناس رسول الله صلى الله عليه واله وانتم ضعفا
قال ابو عبد الله عليه السلام اكانوا اذله وفيهم رسول الله صلى الله عليه واله وانتم ضعفا
من الاشرار وينوب عليهم وبعدهم فاهم فالله فقال ابو عبد الله عليه السلام انما انزل الله لك من

الامر

سهل الكاظم عن محمد بن زيار عن عبد الله بن احمد بن محمد عن مساورو مساور عن عامر بن محمد عن ابي
 قال محمد بن جعفر عليه السلام يقول قال علي بن ابي طالب لو لا ما سبقني به ابن الخطاب عاز في الاضيق قال ثم فرغ
 هذه الآية فما استغفم به منهن الاجل سمي فاقوه من اجور من فرقة ولا جناح عليكم فيها ان اضمم به من بعد
 قال يقول اذا قطع الاجل فيها بينكم استغلثها باجل آخر ضيقا ولا اجل لغيره حتى يفتق الاجل بعد
 حبسها هذه الصلابة في الغيب باسناد عن الحسين بن محبوب عن ابيان عن ابي مريم عن جعفر عليه السلام
 قال ان رسول الله صلى الله عليه واله لم يزل يقول ما كان قبل اليوم انتم كن يومئذ فاليوم لا يوم من
 فتسألون عن اهل بيت الله صلى الله عليه واله المنة لرحمهم ما حتى يفرق فرقة ابن عباس في الاستغفم به
 منهن الاجل سمي فاقوه من اجور من فرقة الظاهر ان قوله وفي الخبر من من كلام الامم بغير بيان
 عن العياشي الوحي من هذا الحديث لا يعين من سورة البقرة وزعم الفاضل المولى مراد القاسمي
 انه من كلام الصدوق حيث قال قوله وفي الخبر مقتضى المؤلف من الاستغفم اضم الى اجل سمي الى
 فيصير في المنة ولا انضمام لبيان معنى الآية وان المنة ما حتى تقبل ان يكون منها الوجه في
 وطرح الخبر كون هذا الجمل الذي بابه ذو كل من له دينه باساليب الكلام وباني الجواز كل كلام
 انشاء الله نعم والعياشي عن محمد بن مسلم عن جعفر عليه السلام قال جابر بن عبد الله عن رسول الله
 انهم غرابة في المنة ولم يجرها وكان علي بن ابي طالب لو لا ما سبقني به ابن الخطاب يعني كان في الا
 شفي كان ابن عباس يقره فما استغفم به منهن الاجل سمي فاقوه من اجور من فرقة وهو لا يفرق
 فاقوه من اجور من فرقة المنة والاحكام والرحمة بها وفي الخبر عن جعفر عليه السلام قال كان يفرقها
 استغفم به منهن الاجل سمي فاقوه من اجور من فرقة ولا جناح عليكم فيها ان اضمم به من بعد فرقة
 فقال هؤلاء من فرقة الاجل ثم شئ بعد الاجل وسع وعبد السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال انك
 له وان تقول في المنة قال قوله تعالى فما استغفم به منهن فاقوه من اجور من فرقة الاجل سمي ولا جناح
 فيها ان اضمم به من بعد فرقة قال قلت جمل هذا الذي من الامم قال ليس من الامم انها اجارة فقلت
 اربابك اوردت في هذا وتراد قبل انقص الاجل قال لا باران يكون من انما وعنها بالاجل ولو
 وقال يبينها بعد اجماع الاجل الذي لا ينفذ ولا بعد كون الهوى من الازلي لانها جميع الاجل
 وفي المنة في مصحح عبد الله بن مسعود وروايت الزيادة بعد قوله ثم من خط السجود عن الخبر عن

يقول

الذي اجل

الغناء عن داود بن فرزد عن علي بن محمد الجعفي عن جابر عن جعفر عليه السلام قال فانما استغفم
 منهن الاجل سمي فاقوه من اجور من فرقة الآية قال المحقق الداماد في حاشيته الغناء والاحاديث
 طرقتهم وطرفنا منظره بان كان ذنب المنة فما استغفم به منهن الاجل سمي فاقوه من اجور من فرقة
 ابن مسعود وابن عباس كانا نقرأ انه كذلك فقلت كان في مصحف ابي وقدم بعض تلك الطرق فقلت
 في مصحف عبد الله الذي في كتابنا في الفرائض وهو قال في رواية جعفر ابو عبد الله عليه السلام
 استغفم به منهن الاجل سمي فاقوه من اجور من با السجود عن محمد بن عثمان عن مردان عن محمد بن جابر
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان من جبريل هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه واله هكذا يا ايها الذين
 الكتاب يا ايها الذين آمنوا ان على صفة المنة ما في السجود الحديث التوليغ في تفسير البرهان مساور عن محمد بن
 عن جابر قال قال ابو جعفر عليه السلام في هذه الآية على محمد صلى الله عليه واله هكذا يا ايها الذين آمنوا ان
 انما يا ايها الذين آمنوا ان على صفة المنة ما في السجود الحديث التوليغ في تفسير البرهان مساور عن محمد بن
 ثقة الاسلام في الكافي عن علي بن ابراهيم عن احمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن مسعود عن مردان عن محمد بن جابر
 عن جابر عن جعفر عليه السلام قال ان من جبريل هذه الآية هكذا يا ايها الذين آمنوا ان الكتاب يا ايها الذين آمنوا
 فورا بيننا كذا الحديث في نسخ الكافي في المولى محمد صالح في شرحه ظاهر هذا الحديث على ان قوله
 في علي بن ابي طالب كان في نظم القرآن ولنا في تفسيره واسقطوه ونور احوال علي بن ابي طالب عليه السلام
 ان هذا سقطوا في او الناصح من كلام في عجز تلك الآية كان قلنا ما على ما هو الموقوف المصاحف
 صدق الله في هذه السورة وهي قوله نعم يا ايها الناس فذكروا نعم الله عليكم وانزلنا اليكم نور
 مبينا وان لفظ في علي بن ابي طالب ومصدق في الاولي بين اليكم ونور في الاشارة موجوز اسقطوا
 الوضع كان الاصل هذا في علي بن ابي طالب ومصدق في الاولي بين اليكم ونور في الاشارة موجوز اسقطوا
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان من جبريل هذه الآية هكذا يا ايها الذين آمنوا ان الكتاب يا ايها الذين آمنوا
 سند هذا هكذا علي بن ابراهيم عن احمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن مسعود عن مردان عن محمد بن جابر عن ابي
 جعفر عليه السلام ذكره في نسخة في علي بن ابي طالب ومصدق في الاولي بين اليكم ونور في الاشارة موجوز اسقطوا
 الحديث المذكور في السجود في كافي في الاشارة لهذا الحديث زاد بعد قوله ما معكم وباسناد عن
 الآية الاخر المنة التوليغ في علي بن ابي طالب ومصدق في الاولي بين اليكم ونور في الاشارة موجوز اسقطوا

عن جابر قال قال ابو جعفر عليه السلام في هذه الآية على محمد صلى الله عليه واله هكذا يا ايها الذين آمنوا ان
 انما يا ايها الذين آمنوا ان على صفة المنة ما في السجود الحديث التوليغ في تفسير البرهان مساور عن محمد بن
 ثقة الاسلام في الكافي عن علي بن ابراهيم عن احمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن مسعود عن مردان عن محمد بن جابر
 عن جابر عن جعفر عليه السلام قال ان من جبريل هذه الآية هكذا يا ايها الذين آمنوا ان الكتاب يا ايها الذين آمنوا
 فورا بيننا كذا الحديث في نسخ الكافي في المولى محمد صالح في شرحه ظاهر هذا الحديث على ان قوله
 في علي بن ابي طالب كان في نظم القرآن ولنا في تفسيره واسقطوه ونور احوال علي بن ابي طالب عليه السلام
 ان هذا سقطوا في او الناصح من كلام في عجز تلك الآية كان قلنا ما على ما هو الموقوف المصاحف
 صدق الله في هذه السورة وهي قوله نعم يا ايها الناس فذكروا نعم الله عليكم وانزلنا اليكم نور
 مبينا وان لفظ في علي بن ابي طالب ومصدق في الاولي بين اليكم ونور في الاشارة موجوز اسقطوا
 الوضع كان الاصل هذا في علي بن ابي طالب ومصدق في الاولي بين اليكم ونور في الاشارة موجوز اسقطوا

في قوله نعم فعملوا من هؤلاء من ميسر الكلدان حيث انكروا رسالة ربي ولا ينزعوا الا
من بعد من هؤلاء من كذا نزل وفيها وفي قوله فاعلموا ان الذين كفروا بآياتكم ولا يهابون المؤمنين
عذابا شديدا في الدنيا ولا الآخرة كانوا يعلمون وها ظاهرا ان في كونه في مقام بيان النزول للفظ
وبقوله خبر يورث ذكر السبق في هذا المقام هذا السبق عن زياره وحران عن جعفر وابي عبد الله
عليهم السلام قال في اوجبت اليك كما اوجبت للنوح النبي من بعده في كل عصر السبق عن النبي
عن الحسن بن محمد بن محمد الجليعي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وجل اوجبت اليك كما اوجبت للنوح النبي من بعده مو علي بن ابراهيم عن ابي جابر عن ابي عبد الله
عن ابي عبد الله عليه السلام قال انما نزلت ليكن الله شهيدا انزل اليك فاعلم ان الله لا يترك شيئا
وكفى بالله شهيدا من بعد الله الفقيه في الكتاب المذكور قال في اوجبت اليك من الله
ذكر صلح العباسي عن جعفر الثاني قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول وذكر صلح العباسي
عن محمد بن علي عن محمد بن فضال عن ابي جعفر الثاني قال قال ابو جعفر عليه السلام في حديثه الا نبلي
محمد صلى الله عليه وآله لكان الله شهيدا انزل اليك فاعلم ان الله لا يترك شيئا من احد من عباده
عن عبد العظيم بن عبد الله عن محمد بن فضال عن ابي جعفر عن ابي جعفر عليه السلام قال في حديثه الا نبلي
هكذا ان الذين ظلموا الى محمد فقاموا لا يهدوهم طريقا الاطروا فيهم الاية كذا في
نفخ المرقع على الجليسي وعليها خطه ولاية هكذا ان الذين كفروا وظلموا الحق قال في الموقر
ولعل الاختصاص للذلة على ان العطف للفقيه مع احكام عدم نزول تلك الاية والحل على هو
النسخ او الراي لوجوب ذلك الكثرة في رواية العباسي والسبق في العباسي عن ابي جعفر الثاني
قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول في حديثه الا نبلي هكذا ان الذين كفروا وظلموا الى محمد فقاموا
في بعد عبد الله الفقيه في الكتاب المذكور قال في اوجبت اليك من الله في حديثه الا نبلي
جبريل علي محمد صلى الله عليه وآله ان الذين كفروا وظلموا الى محمد فقاموا الى قوله فيجب ان يبعث
عن محمد بن علي عن محمد بن الفضل عن ابي جعفر الثاني في حديثه الا نبلي عن ابي جعفر الثاني
ابو جعفر عليه السلام قال في حديثه الا نبلي هكذا ان الذين كفروا وظلموا الى محمد فقاموا
ابو جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه الا نبلي هكذا ان الذين كفروا وظلموا الى محمد فقاموا

فقد ذيل شرح الحديث المتقدم وفيه لا يدل على ان ذلك نزل في زمانا وبقر من الراي في اذهاب
بعض الفقيهين من ان المراد ان الذين كفروا وظلموا الناس بعدكم عما فيه صلاحهم خلاصهم من العذاب
من ظلم الى محققهم فقد ظلم الناس هم السابغون عما فيه صلاحهم وخلاصهم من العذاب في اذهاب
ان الفقيه نقل الحديث السابق بهذا السند ثم قال بعد من غير فصل في اوجبت اليك من الله
الظاهر ان منقطع عن الخبر السابق فيكون مرسل وكذا في جماعة فقلوه كذلك الا ان الفاضل المذكور
ادخل في الخبر السابق في قوله فيسندنا كما قلنا والامر عندنا سهل بعد ما كان مرسل مثل ما لم يندبه
الكلبي عن الحسين بن محمد بن علي بن محمد بن ابي جعفر عن ابي عبد الله عن علي بن محمد بن الحسين بن عبد
الرحمن بن كثير عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله فاعلم ان الذين كفروا وظلموا انما كفروا واشم
ازدادوا كفرا ان قيل يؤيدهم قال في حديثه فلا ن وفلان وفلان الخبر الموقوف في المحقق هكذا في
ازدادوا كفرا لا يمكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم سبيلا وليس فينا قول ان نقبل يؤيدهم نعم هو في الحديث
سواء ال عمران و هو ان الذين كفروا بعد ما كفروا زادوا كفرا وان قيل يؤيدهم والاولى لهم الفضا
والخبر الفاضل المتقدم ان يكون ذكر اية الفضا وقسم اليها بعض اية ال عمران للشبهة على مود الله
في الايتين احدا من كل واحدة منها مفسر لاخرى قال بعض الفقيهين ولا بعد ان يكون الله هو الراد
حين نقل الحديث ومن الظاهر ان الراي من الامام ع خالف الايتين فاجابه الامام ع على قدر قوله
ليبان ان مفادها ومودتها واحد ان مافي محققهم خلافا في المصاحف الراي المطلق ما فيه
استغنى عن غير الاحتمال الاخر من التكلف ان كانا في خلاف الظاهر فاما في السبق عن ابي جعفر
ابو جعفر عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام ولا نقول ان الذي في البكر السلام مؤمنان في الطريق
جمع الباء وعن ابي جعفر القاري عن بعض اطراف السند وقصا في الميم الثانية وحكي ابو القاسم الجني
ان في رواية جعفر بن محمد بن علي الباقر عليه السلام قال ومن فر من مؤمنان فانه من الامان ومعناه لا نقولوا
لن يسلم الا لسانا فممن في الكلبة عن احمد بن محمد بن عبد العظيم بن عبد الله الحسين عن محمد بن الفضل
عن ابي جعفر عن ابي جعفر عليه السلام قال في حديثه الا نبلي هكذا يا ايها الناس في جاكما الراد في
من يكفروا ولا يهدوهم طريقا ولا يهديهم سبيلا فاقول في ما في السبق والارض فط العباسي
ابو جعفر الثاني قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول في حديثه الا نبلي هكذا ان الذين كفروا وظلموا الى محمد فقاموا

عن محمد بن الفضل عن ابن جعفر عن الحسن بن سيف عن اخيه عن ابيه عن ابي جعفر عليه السلام قال
ترك هذه الامة هكذا يا ايها الناس فاجابكم الرسول بالحق من ربكم في ولايتي على قلوبكم وما كنا بغافل عما
نعمل ولا يولد الا بعد الخيرة وما وعظ محمد بن علي بن شاذان عن عمار بن مران عن محمد بن جابر عن ابي عبد الله
يا ايها الناس فاجابكم من ربكم وانزلنا اليكم في علي بن ابي طالب وقد احتال كون هذا الخبر
الكافي ايضا سورة المائدة على ابي بصير عن الحسن بن محمد بن عامر عن محمد بن محمد بن الحسن
ابن ابي عمير عن ابي جعفر الثاني عليه السلام في قوله يا ايها الذين امنوا او فوا بالقول قال ان رسول الله صلى
عليه وسلم لم يزل يكره الخلفاء في عشرة موطن ثم انزل الله سبحانه وتعالى يا ايها الذين امنوا او فوا
القول عند علمكم بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال صلى الله عليه وسلم يا ايها الذين امنوا او فوا
بما امر الله به من قول الله عز وجل يا ايها الذين امنوا او فوا بالقول الذي عندكم من كتاب الله عز وجل
ج الكعبة عن الحسن بن علي بن سهل بن ابي جعفر عن ابي بصير عن الحسن بن محمد بن عامر عن محمد بن الحسن
عليه السلام في قوله تعالى فاعلموا ان لا اله الا الله فاعلموا ان لا اله الا الله فاعلموا ان لا اله الا الله
فقال لهم هكذا نزل بها انما هي فاعلموا ان لا اله الا الله فاعلموا ان لا اله الا الله فاعلموا ان لا اله الا الله
الطوسي في التهذيب يساند عن الكلبية مثله هو ابو القاسم عن احمد الكوفي صاحب السبع الحديث في بيع
القتل وجرى الاستغاثة انفسها ذكر من يدع الشافعي بعد ذلك الامة في مصحف ابي القاسم في صلوته
الله عليه وآله في الامة من ذلك صلوات الله عليه من المراق والى الكعبين حديثنا ذلك على بن ابي راهيم
هاشم القرشي عن اخيه الحسن بن محبوب عن علي بن رباب عن جعفر بن محمد الباقر عن ابيه صلوات الله عليهم
انما نزل في مصحف ابي القاسم في صلوته يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاعلموا ان لا اله الا الله
وايدكم من المراق الامة ثم ذكر كلاما طويلا ثم انما الظاهر من ذلك الاخبار بل يرجع الخبر في جوامع
الايداء الى ان الشافعي في التهذيب بعد ما ذكرنا في الفقه وعلى هذه الفقرة في بعض السواحل اصله
والمراد من السؤال هو كون ظاهر ما في المصحف لا ابتداء من الاصابع فقوله الهاء في قوله المراق في قوله
الناسيل كما هو ينبغي في الحديث على كذا والافق مؤثره فكيف يمكن بغيره من الظاهر بل اراده
الناسيل من الترتيل كما خرج من كذا ورد في الحديث في شرح التهذيب بل ان اردتم نواثرها الى الفراء او
نواثرها الترتيل فيها الى من جمع القرآن فسلم ولما نواثرها في التهذيب صلى الله عليه وآله في غير مسلم وقد كانت

وجوهكم

الاشياء

الاخبار المواترة بالمعنى على النقص والتعريف الجمل لكن لا يمكن الجزم في خصوص موضع امرنا بقرائه
والعراق على ما ضبطه الفراء الى ان يظهر الفاء على الالف في هو حيد تقدم ما يوضح في الشافعي
التهذيب في التهذيب عن احمد بن محمد بن ابي عن احمد بن ادرش عن سعيد بن عبد الله عن محمد بن احمد بن يحيى
ابو عبد الله عن حماد بن محمد بن النعمان عن غالب بن الهذيل قال سئل ابا جعفر عليه السلام عن قول الله
وجعلنا سمعهم وبصائرهم وادخلهم الى الكعبين على الخفص فقام على النصب بل هو على الخفص في الفبا
عن غالب بن الهذيل عنه مثله الا ان فيه في السؤال الرفع بدل النصب فجعل على سهو الشكاح دعائم
الاسلام للفاضي النعماني في قوله وادخلهم الى الكعبين بالكثر في اهل البيت عليهم السلام في قوله في قوله
قال نظام تلك الاخبار انما هي في قوله بالكثر في اهل البيت عليهم السلام في قوله في قوله في قوله
قال فان قيل فانتم عن الفراء في نصيبه جعل وعليها اكثر الفراء وهو موجب للنسب ولا يخلو سواها
اول ما في ذلك الفرائد بالجر جمع عليها والفرائد بالنصب خلفها لا فانقول الفرائد بالنصب غير
جائزة واما الفرائد الترتيل في الفرائد بالجر جمع عليها والفرائد بالنصب خلفها لا فانقول الفرائد بالنصب غير
عز القبول في التهذيب في قوله في الفرائد على حرف حلة في جمع بعض الفرائد بالاجتماع كما شرحنا ذلك في
ثم ان الموقوف في حقك في اكثر النسخ كاشار الى المجلس في فاصحوا بالقاء ولا يبعد جعل على سكون
الفساخ ويؤيد كونه بالواو في خبرنا في ابيهم اول تفسير ولما هو في
منه فقولنا ان قال في قوله نعم يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك في كتابك من ربك في قوله نعم يا ايها الرسول
حدثني ابي عن ابن ابي عمير عن ابي شاذان عن ابي عبد الله عليه السلام قال يا ايها الذين امنوا انما نزلنا في
لنا في قوله نعم يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك في قوله نعم يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك
قال حدثنا الحسن بن علي بن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله نعم يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك
في قوله نعم يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك في قوله نعم يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك
والاستدلال في غاية الراجح عن علي بن ابي راهيم الظاهر انه من غير تفسير عن ابي النعمان قال دخل قنبا
بن دعامة على ابي جعفر عليه السلام سئل عن قوله عز وجل ولقد صدق عليهم بليل فليعلموا انهم لا يفر بها
من المؤمنين قال امر الله بنبيه صلى الله عليه وسلم في الناس هو قوله نعم يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك
من ربك في قوله انما نزلنا في الفرائد في قوله نعم يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك

عالم

الصادق عليه السلام يوم يأتي بعفرايات ركب لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن من قبل واكتب في انما
 خبر ابو جعفر من جعل على امير المؤمنين عليه السلام فانهم لا يكذبون فقال امير المؤمنين عليه السلام يا الله
 لعنك الله واشد لعنك الله لكن لا تخف بك بولك لكن الظالمين يا ابا ساهم محمد بن ابي باني
 يحيى طيلون حقل من علي بن ابي طالب عن النضر بن سويد عن الجليلي عن علي بن خنيس عن ابي عبد الله
 في قوله ان الذين فرغوا دينهم كانوا شيعا قال فرغوا القوم والله بينهم مجمع وعنه قوله ان
 الذين فرغوا دينهم كانوا شيعا منهم في شيعتنا اميرهم الى الله ثم بينهم ما كانوا يفعلون قال قالوا
 امير المؤمنين عليه السلام صاروا اخرايا ورجع الشيعه قال راجع الى الصافي عليه السلام لا يخفى على من عرف
 عادته وطريقه وطريق الصافي عليه السلام قال كان علي عليه السلام يفرق ما فرغوا دينهم قال فرغوا
 الله القوم لك الطريق من غير والكس ما فرغوا الا الف وهو الموعود عليه السلام الباقون فرغوا
 بالشهاده **سوق الاعراف** عن النبي عن ابن سفيان عن الثوري عن الحسن بن ابي العلاء
 عن ابي بصير قال لا ابو عبد الله عليه السلام اذا قلت ابعادهم فلفاء اصحاب النار قالوا اعادنا ان تجعلنا
 مع القوم الظالمين وعن محمد بن علي عن صالح بن الحسين بن ابي العلاء مثله وفيه اصراف في الف
 ورواه في فرائد عبد الله بن مسعود وسائر رواه اطلب بصارهم فلفاء اصحاب النار قالوا اعادنا انك
 ازجعلنا مع القوم الظالمين ورواه ذلك عن ابي عبد الله عليه السلام في الكشف ان اعش فرغوا
 فقلت النبي عن محمد بن ابي بصير عن ابن سنان عن منصور عن ابي السباع عن جابر بن يقطين
 عن ابن ابي عمير عن ابي الربيع عن ابي جعفر عليه السلام في قوله جعل اذا اخذ ربك من بعد ادم من ظهورهم
 ذريتهم واشهدهم على انفسهم الشك بكم وعنه رسول الله صلى الله عليه وآله في قوله لا تظلموا من ثم
 السند اختلا لا ظاهر الصور او عن جابر بن يقطين فانما السباع من اصحاب النار فاعلم انهم
 وعن النبي عن بعض اصحابه مثله الا ان قال وعلى وجهه ثم قال في فرائد بن ابيهم الكوفي في تفسيره
 قال اخذنا علي بن عمار معننا عن ابي جعفر عليه السلام قال لو ان الجاهل من هذه الامه يعرفون مني شيئا
 المؤمنين عليه السلام فيكروا الله ببارك وشاكرين اخذنا من ذرية ادم وذلك ما انزل الله على محمد
 في كتابه ثم انما في كتابه يا جابر الله يبعث اذا اخذ ربك من بعد ادم من ظهورهم ذريتهم
 اشهدهم على انفسهم الشك بكم قالوا بل وان محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعلم انهم

الظاهر في تفسيره
 كما باء في منه
 الفرائد

في قوله

في قوله حيث اخذ من ادم من ذرية ادم من بعد ادم من ظهورهم ذريتهم
 قال طه بن حاتم بن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله حيث اخذ من ادم من ظهورهم ذريتهم
 ادم وذلك ما انزل الله على محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما رواه واخذ ربك من بعد ادم من ظهورهم ذريتهم
 واشهدهم على انفسهم الشك بكم وان محمد عبيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعلم انهم
 حيث اخذنا من ذرية ادم من بعد ادم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الشك بكم وان محمد عبيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 من هذه الامه يعلمون مني شيئا فاعلم انهم لا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون
 قال اخذنا الله من ادم من ذرية ادم من بعد ادم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الشك بكم وان محمد عبيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ادم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الشك بكم وان محمد عبيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 قالوا بل قال ابو جعفر عليه السلام الله لقد سما باسمه ما سمى به احد قبله طه وعنه جعفر بن محمد بن احمد
 معننا عن جابر الجعفي قال قلت مني على علي عليه السلام المؤمنين قال قال في اموالنا القرآن قال قلت
 بل قال في قوله ما افروا قالوا واخذ ربك من بعد ادم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الشك بكم
 بركم فقال في هذه الاشياء محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعلم انهم لا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون
 جابر قال قلت لابي جعفر عليه السلام مني شيئا فاعلم انهم لا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون
 واشهدهم على انفسهم الشك بكم وان محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعلم انهم لا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون
 وعنه جابر قال قال ابو جعفر عليه السلام يا جابر لو يعلم الجاهل مني شيئا فاعلم انهم لا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون
 حقه قال قلت لابي جعفر عليه السلام مني شيئا فاعلم انهم لا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعلم انهم لا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون
 علي بن طائوس في كشف المعجب عن الشفة الجليل محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي طالب عن محمد
 مروان القرطبي عن زيد بن المعد عن ابن بن عتيان عن خالد بن زيد عن ابي جعفر عليه السلام قال لو ان الجاهل
 هذه الامه يعلمون مني شيئا فاعلم انهم لا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون
 اخذنا من ادم من ذرية ادم من بعد ادم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الشك بكم وان محمد عبيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ذريتهم واشهدهم على انفسهم الشك بكم وان محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعلم انهم لا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون ولا يظلمون
 والله لقد سما الله باسمه ما سمى به احد قبله طه وعنه جعفر بن محمد بن احمد

اعلموا ان الله عز وجل قد خلقكم وخلق المؤمنون فقال ليس كما هي افعالهم ولا المؤمنون وغيرهم على ان
ابراهيم قال انزلنا انما التوحيد هذا لكفار بالثنا فبين ان النبي صلى الله عليه واله لم يجهل هذا التوحيد بل هو
يقطع الطريق روى في فرائد الاصل النبوي عليه السلام جهاد الكفار بالثنا فبين ان النبي صلى الله عليه واله لم يجهل هذا التوحيد بل هو
لو كان يقال ان المؤمنين انما كان بنا لهم لان الشافعي لا يظهر من الكفر وعلم الله تعالى انهم لا يبيعونهم الا
كانوا بظلمة الايمان من محمد بن الحنفية في بيان ذلك فرائد الاصل النبوي عليه السلام جهاد الكفار
بالثنا فبين ان المؤمنين انما كان بنا لهم لان الشافعي لا يظهر من الكفر وعلم الله تعالى انهم لا يبيعونهم الا
عبد الله عليه السلام في قوله واخر من هؤلاء الا ان الله امان بعدتهم واما ان يوجب عليهم بطون البرية فبين
سلمان عن ابي بصير عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله لا يزال بيننا من الذي نؤذيهم في
قلوبهم الا ان تقطع قلوبهم كقطعة من اللحم الذي يورثه في قلوبهم الا ان تقطع
قلوبهم قال في بعضه سهل الا ان على انحراف الجور وهو فرائد الحشر في نداءه والحدود وجماعة ودوا
البر عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى من هؤلاء الا ان الله امان بعدتهم واما ان يوجب عليهم بطون البرية فبين
عن احمد بن محمد عن علي بن الحكم عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي جعفر عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه واله
فقال لا افرأه التائبين العابدون الاخر فاستدل عن العلة في ذلك فقال لا افرأه التائبين من المؤمنين التائبين
العابدون كالتائبين عن ابي عبد الله عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي جعفر عليه السلام في قوله تعالى
ابو بصير قال سئل ابا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم
انهم لا يمتنعون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون الاخر لا يمتنعون في ذلك في المشايخ ثم قال في التائبين
العابدون فقال ابو جعفر عليه السلام لا يفرأه هكذا ولكن افرأه التائبين العابدون الاخر لا يمتنعون في ذلك في المشايخ
والمؤمنون في ذلك هو لا هؤلاء الذين اشترى منهم انفسهم واموالهم يعني ارجع الخبر كدفعه عن الله
الشرعي صابره كدفعه عن الشيخ حسين سلمان الحلبي عن الحسن بن ابي الخطاب عن وهب بن حفص عن
ابو بصير قال سئل ابا جعفر عليه السلام في قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم
بالاخر فها هو ذلك عن ابو جعفر وابو عبد الله عليه السلام قال اما الرفع في قوله التائبين
العابدون فعلى القطع والاستثناء اي هم التائبون ويكون على المدح في الرفع على البدل على
الابتداء وخبر محمد بن عبد الله بن الحافظون لحديثه وادناى لهم الجنة عن الرجاء وقبل ان يرفع على

البدل

البدل عن الضمير في ما تلون اي يخاللون التائبون واما التائبين العابدون فيجعل ان يكون جوارح يكون
نفسا اما الجحيد ان يكون وصفا للمؤمنين اي من المؤمنين التائبين واما النفس في افعالهم فعل بمعنى
فكانه قال اعرف امدح التائبين انتم في ظاهر الاخبار انها او صاف لعملة المؤمنين صاحب البيت ادرك
بالذي في كبر العباد في حق المختار قال قال ابو عبد الله عليه السلام كيف تفر هذه الامة في التوبة على
الثلة الذين خلفوا قال قلت خلقوا ما لولوا وخلفوا الكون في حال طاعة و زاد الحسين المختار عن
لو كانوا خلفوا ما كان عليهم من سبيل ولكنهم جالوا عثمان وصاحبها اما والله ما سمعوا صوتا خاف ولا
سلاح الا قالوا انما اسلموا الله عليهم الخوف حتى اصبحوا كمن على نارا برهم قال قال العالم عليه السلام انزل
على الثلثة الذين خلفوا ولو خلقوا لم يكن لهم عيب الكلب عن علي بن ابراهيم عن صالح بن المستنك
عن عبيد بن شيبه عن فضيل بن المختار قال قال ابو عبد الله عليه السلام كيف تفر هذه الامة في التوبة على
لو كانوا خلفوا الكون انما سمعوا صوتا خاف ولا سلاح الا قالوا انما اسلموا الله عليهم الخوف حتى اصبحوا كمن على نارا برهم
الخبر السابق وما رواه الشافعي وعدم تلايم الكلام بدونه كطال الشافعي عن محمد بن علي عن جعفر بن شيبه
عن فضيل بن المختار قال قال ابو عبد الله عليه السلام كيف تفر هذه الامة في التوبة على
يقول وعلى الثلثة الذين خلفوا ثم قال والله لو كانوا خلفوا ما كان عليهم من سبيل لا وعن ابي جعفر
عن بعض اصحابه شارب الطبري عن علي بن الحسين بن العابد بن ابو جعفر محمد بن علي الباقر وجعفر بن
محمد الصادق عليه السلام ابو عبد الرحمن السلمي في قوله تعالى لا يفرأه التائبين العابدون الاخر فها هو ذلك في المشايخ
ذلك على انه وقع من الثلثة خلف عندهم روى النبي صلى الله عليه واله الى بؤك فسلط الله عليهم الخوف
في تلك الليلة حتى خاف عليهم الا في جنتها وسعها وضافت عليهم انفسهم وكثرة خوفهم وخوفهم
من اصحابها ونحوها بالنبي صلى الله عليه واله واعندوا الشيخ الطبري في مصنف عبد الله بن مسعود
وفرائد ابن عباس في الصادق روى ذلك عن ابي عبد الله عليه السلام في الكلب عن علي بن ابراهيم عن صالح بن المستنك
عن سهل بن ابي حمزة عن محمد بن المبارك عن عبد الله بن جعفر بن علي بن ابراهيم عن ابي عبد الله عليه السلام قال
ملكه التائبين فها هو ذلك عن ابو جعفر وابو عبد الله عليه السلام قال اما الرفع في قوله التائبين
عن سلمان بن اشعث عن محمد بن المبارك عن عبد الله بن جعفر بن علي بن ابراهيم عن ابي عبد الله عليه السلام في الكلب عن علي بن ابراهيم عن صالح بن المستنك
الحج عن ان مصنفهم كان مخالفا في ابدى الناس بعض الاشياء في الكشاف وقر من انفسكم اي من

لنفسكم

وعنه عن ابن عباس عليه السلام فيهما قال ما وجدنا في الحديث الا
بالحدود والحدود في رواية اخرى ما قام وحيداً ولو كان بالحدود كما السائر عن ابن عباس
بصريحنا عبد الله عليه السلام في الخبر الاول **سورة يوسف** السائر عن ابن عباس
عن ابن عباس عن عبد الله عليه السلام قوله **سورة يوسف** في الكشف انها في
كتاب وهي في تفسير علي بن ابراهيم والطبري وروى عن علي بن ابراهيم وروى عن
قارب عن السائر في تفسيره وفيه اتي عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
عبد الله عليه السلام في قوله **سورة يوسف** في تفسيره وفيه اتي عن ابن عباس
عن ابن عباس عن علي بن ابراهيم والطبري وروى عن علي بن ابراهيم وروى عن
وغير الحسن بن علي بن فضال وروى عن ابن عباس عن ابن عباس عن ابن عباس
فاخره في تفسيره في قوله **سورة يوسف** في تفسيره وفيه اتي عن ابن عباس
عبد الله عليه السلام في قوله **سورة يوسف** في تفسيره وفيه اتي عن ابن عباس
عبد الله عليه السلام في قوله **سورة يوسف** في تفسيره وفيه اتي عن ابن عباس
الطبري من السائر عن النضر بن سويد عن يحيى الطويل عن محمد بن عثمان عن علي بن خنيس قال سمعت ابا
عبد الله عليه السلام يقول سمع سنان بن خضر واخر بابا في حديثه عن علي بن ابراهيم في
ابو عبد الله عليه السلام سمع سنان بن خضر في حديثه عن علي بن ابراهيم في
عن النضر بن علي بن خنيس قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام
له في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
فرع جعفر بن محمد بن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
عبد الله عليه السلام في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
فرع جعفر بن محمد بن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
عام فيه يقاتل الناس فيه يعصرون فقال وجعلت فيهم يعصرون الخ قال الرجل يا امير
المؤمنين كيف لا فيهم فقال اما ترى انك عام فيه يقاتل الناس فيه يعصرون اي يعصرون بعد سنين لمجاورة
الدليل على ذلك قوله تعالى وانما من المعصاة ما عجايبها انما بالسند المتقدم على السند المتقدم

من كتاب الله الى قوله وفي قوله ثم باقى بعد ذلك عام فيه يقاتل الناس فيه يعصرون اي يعصرون في
وقالوا يعصرون وطوى بذلك الخبر قال الله تعالى وانما من المعصاة ما عجايبها انما بالسند المتقدم على السند المتقدم
رجل عن ابن عباس عن عبد الله عليه السلام في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
قوله تعالى وانما من المعصاة ما عجايبها انما بالسند المتقدم على السند المتقدم
فيه يقاتل الناس فيه يعصرون بضم الياء بطنون ثم قال اما معصيتكم عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
في قوله تعالى عام فيه يقاتل الناس فيه يعصرون بضم الياء بطنون ثم قال اما معصيتكم عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
الله تعالى في كتابنا في القرآن في باب عزنا الايات قال وروى عن رجل في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
من بعد ذلك عام فيه يقاتل الناس فيه يعصرون الخ فقال الرجل يا امير المؤمنين كيف فقال اما انزل
الله عز وجل ثم باقى بعد ذلك عام فيه يقاتل الناس فيه يعصرون اي يعصرون وهو قوله تعالى
من المعصاة ما عجايبها انما بالسند المتقدم على السند المتقدم
حتى ان السائر في قوله تعالى عام فيه يقاتل الناس فيه يعصرون اي يعصرون في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
عليه السلام في قوله تعالى عام فيه يقاتل الناس فيه يعصرون اي يعصرون في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
بالتحقيق في قوله تعالى عام فيه يقاتل الناس فيه يعصرون اي يعصرون في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
جدد الفتح في قوله تعالى عام فيه يقاتل الناس فيه يعصرون اي يعصرون في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
اخيراً ابو القاسم عبد الرحمن بن محمد الشافعي في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
انما ابو بكر محمد بن الحسين صالح السبيعي في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
الاخذ قال حدثنا احمد بن عبد الرحمن الذي الكوفي قال حدثنا عبد الرحمن بن راشد الاسدي المزي قال
حدثنا اسحق بن عيسى الطاطري عن عبد الله بن محمد بن عيسى عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه
والله اعلم ابطال علي بن ابي طالب ان الناس خلفوا من شجر شجر وخلفوا من شجر شجر واحدة وذلك ان
بنوا بكره وقالوا ان الارض قطع مجاورا حتى يبلغ شجرهم واحد هكذا فرما رسول الله صلى الله عليه
بما الحق والدار فحاشا انفسنا عند قوله وانما من المعصاة ما عجايبها انما بالسند المتقدم على السند المتقدم
مظافراً بان الناس في قوله تعالى عام فيه يقاتل الناس فيه يعصرون اي يعصرون في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم
المؤمنين في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم في حديثه عن علي بن ابراهيم

و غیر مکتبہ فنی

عند

عاشر عشر

م

३६

عن كبرياء الفضل عن أبي خالد الكلابي عن أبي جعفر عليه السلام قال سئل عن قول الله عز وجل وجعلنا
الرجل السائر رجلا على سائر شعاع نفسه البرهان للسيد الخليل عن أبي جعفر
اشوب الطبري بالاستماع في حاله عن الباقر عليه السلام قال الرجل السائر على غيره جفا وشبهه
طوع ومن زبد عن الباقر عليه السلام رجلا سائرا رجلا هذا مثلنا اهل البيت **سورة مؤمن**
الكلبي عن الحسن بن محمد بن علي بن طابع عن علي بن منصور عن ابراهيم بن عبد الحميد
وليد بن سعيد عن علي بن عبد الله عليه السلام قال سئل عن قوله تعالى واهل الولاية كثرتم بالسب والشتم
عن علي بن اسباط مثله قال القاض الطبري هكذا في جميع النسخ وفي القرآن ذلكم على خطاب الجمع اي ذلكم
الذي هم فيه من العذاب بيده اذ ادعى الله وحده واهل الولاية كثرتم بالسب والشتم والكرهوا
وحده بعض القسرين على سواه النسخ وقال لعطف اهل الولاية اماميان علما فقهه فالحجاز اما عطف او
لقوم اما نقض من قبل من قال لا اله الا الله دخل الجنة واراد بالمفرد الخبر لا يخرج محمد بن النضر
عن الحسن بن عثمان بن اذينة عن زبدي الحسن قال سئل ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل
وينا ائتنا الشفرى اجبتا الشفرى فقالوا جابهم الله نعم كثرتم بالسب والشتم واهل الولاية
كفرهم الخبر السب عن اذينة عن زبدي مثله هذا ولكن ذكر علي بن ابراهيم نفسه وسنده عن ابي
عبد الله عليه السلام قوله تعالى ادعى الله وحده الا يقول اذ ادعى الله وحده بولايتهم من امر بولايتهم
الخبر وظاهر كون ما ذكرنا وبالله التمسك الله تعالى هو تفسير البرهان ابن شهر آشوب عن زبدي
في شرح الاخبار عن ابي ابي بصير قال سمعت النبي صلى الله عليه واله يقول لئن لم يهلك الله على
علي بن ابي طالب عليه السلام سبع سنين ذلك لاني يوم في ذكر قبلي وذلك قوله تعالى الذين يجهلون العرش
ومن جملتهم محمد بنهم ويؤمنون ويشفقون في الارض **سورة السجدة** احسن التباس
عن علي بن محمد بن محمد بن الحسن بن علي بن احمد التميمي قال بلغني عن ابي عبد الله عليه السلام قال
لداود بن ابي بكر بن ابي عمير قال سئل عن النبي صلى الله عليه واله قال العرش على اربعة اركان
فرواها عن علي بن ابي حمزة السجدة حتى بلغ فيهم يوم في ذكر قبلي ذلك قوله تعالى الذين يجهلون العرش
والبيان امام بعده عليه السلام قال نعم تترى بين الرحمن والرحيم كتاب فبذلك بانه ذراعا عري القوم
يعلمون طبع فاعرض عنهم عن ولايتهم على اهل البيت من ابراهيم عن علي بن محمد الجعفي عن

الحسن بن علي بن احمد التميمي مثله عن علي بن اسباط عن علي بن محمد بن علي بن حمزة عن ابي جعفر
ابو عبد الله عليه السلام قال قال الله عز وجل فلنذيقن الذين كفروا من عذابنا ولعلهم يعودون
في الدنيا ولعزيبهم اسوأ الذي كانوا يعملون د السب عن ابراهيم بن اسباط مثله هو الكلبي عن الحسن
محمد بن الحسن بن محمد بن علي بن حمزة عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قوله تعالى فلنذيقن الذين
كفروا من عذابنا ولعلهم يعودون في الدنيا ولعزيبهم اسوأ الذي كانوا يعملون د السب عن ابراهيم بن اسباط مثله هو الكلبي عن الحسن
فوالله في كتاب الذين امنوا ثم كفروا قال ما والثالث والرابع وعبد الرحمن بن علي بن حمزة عن ابي جعفر
رجلا قال لما توجه النبي صلى الله عليه واله الى علي بن اسباط بن جابر بن ابي عبد الله الى اهل مكة قالوا
هذا الصبي لو عمره باحد نبيه الى اهل مكة وفي مكة ضاربها ونواهيهم علبا الصبي لانه كان
امره فحاله الله الصبي لقول الله تعالى ومن احسن فوكا من عالة الله وهو صبي وعلم حاله وقال النبي
من المسلمين سوف جمع شوق السب عن عبد الامر عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام
في قوله عز وجل والملائكة حول العرش يسبحون بحمد ربهم ولا يفرقون بين من بين يديهم ولا يفرقون بين من
فلك ما هذا جلت ذكالك قال هذا القرآن كالتزل على محمد بن علي صلى الله عليه واله عليه ما فلك لا تفرق بين من
لنذيقن الذين كفروا في الارض المهور والمصالح والمجوس عبدة الاوثان اخر من حمل العرش يشفقون
لهاب الطبري في الجوامع من الضمان على كثر يشفقون لنذيقن الذين كفروا من المومنين ج علي بن ابراهيم
ولكن يدخل من شاء في حنة الظالمون لا محمد بنهم ماله من ولا نصبر سعد بن عبد الله في
بصائرهم كما نقل حسن بن سليمان بن الحسن بن علي بن اسباط عن الحسن بن علي بن اسباط عن ابي عبد الله عليه السلام
عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله عز وجل قال لنبي صلى الله عليه واله ولقد وصيتنا نانا وصيتنا به
ادم ونوحا وابراهيم موسى عليهم السلام من قبل ان اتوا الدين ولا تفرقوا فيه كبر على المشركين
ماده عوم الدين قوله علي بن اسباط الخبر هو الكلبي عن الحسن بن محمد بن علي بن حمزة عن ابي جعفر
احد عن محمد بن سنان عن الرضا عليه السلام قوله عز وجل كبر على المشركين ما نذيعهم انما محمد بن
ولا علي هذا في الكتاب المخطوطة والسب عن محمد بن سنان مثله عن علي بن ابراهيم قال في
الظالمين لا محمد بنهم شفقين ما كتبوا قال قال خاتمو ما انكساح محمد بن ابراهيم عن احمد بن محمد
عن احمد بن محمد السب عن محمد بن خالد عن محمد بن علي بن شوق عن محمد بن فضل عن ابي جعفر

برؤ ما زدتك الخبر الفاجار كثيرة ولوجع لوجع على زباد عرضا واكثر لانا في الاجماع الكد
 نعلم في الغدوة فله تله نظار فرجع **سوق الحبر** الطبري عن الباقر عليه السلام في ثبوت ابا القاسم
 البلاء في السبا عن النبي عن جابر بن عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى ان من كتاب الله قاتروا
 ان الذين ينادونك من هذا الحجاب نوعهم اكثرهم لا يفعلون ج وعن بعض اصحابه بن عبد الله
 مثل حديث النبي من ينيهم وقبل لا عبد الله عليه السلام ان اكثر الفسق منهم فقال لان الامر وكور
 على ابراهيم قوله قبا باها الذين امنوا لا تغدوا الا بتركة وقد ينيهم كما قالوا لا تغدوا الا بتركة
 ونفوا على باب الحبر فنادوا يا رسول الله اخرج البنا كذا اذا خرج رسول الله صلى الله عليه واله
 في الشيء كما اذا اكلوا ففوا اصواتهم في صوته يقولون يا محمد يا محمد انقولن كذا وكذا كما يكون
 بعضهم بعضا فان الله باها الذين امنوا لا تغدوا الا بتركة الله ورسولوا فقالوا الله ان الله سمعهم
 باها الذين امنوا لا تغدوا الا بتركة ففوا صوت التوال في قوله من الذين ينادونك من وراء الحجاب
 بنوعهم اكثرهم لا يفعلون وقال الشيخ الطوسي في التبا في فرائد ابن سعو اكثرهم بنوعهم لا يفعلون
سوق في علي بن ابراهيم قال قال تريت وجاشت سكر الخو بالموت وب الطبري في الشواذ في ان يكون
 عند خروج نفسه وجاشت سكر الخو بالموت في فرائد ابن سعو جابر طبري ودها اصحابه ان الله
ج الشيخ الطوسي في التبا قال في وجاشت سكر الخو بالموت في معنى فلو كان احدهما في السكر
 بالخو من امر اخر حتى وصاحبه اضطراب في الاخر جاشت سكر الخو بالموت في فرائد اهل البيت
 د سعد بن عبد الله في كتابنا في القرآن قال في وجاشت سكر الخو بالموت هو في
 بن ابراهيم عن جعفر بن محمد لا زعمنا عن الحسين راشد قال قال في وجاشت سكر الخو بالموت
 ان احدهما جاشت سكر الخو بالموت على ان يجعل الله عليه السلام لا يحد في وجاشت سكر الخو بالموت في
 قال كنت على باب الحبر وعلمت عا من اصحاب الحديث قال في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت
 فانه في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت
 من وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت
 وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت
 السبا عن ابن سفيان عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله

الشيخ في الدين النجفي قال في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت
 ابو حمزة الثمالی عن ابي جعفر عليه السلام قال قوله تعالى انما نؤعدو لصا في علي هذا في سوق الطوا
 السبا عن محمد بن علي عن محمد بن الفضل عن ابي حمزة عن ابي جعفر عن في قوله الله عز وجل ان الذين ظلموا
 المحمديهم عذابا و ذلك ب وعن ابن سفيان عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن محمد بن الفضل
 عن احمد بن القاسم عن احمد بن محمد بن خالد عن محمد بن علي عن محمد بن الفضل عن ابي حمزة مابره من
 علي بن ابراهيم قوله قبا باها الذين امنوا لا تغدوا الا بتركة وقد ينيهم كما قالوا لا تغدوا الا بتركة
 سعد بن عبد الله في الكتاب المذكور قال قال ابو جعفر عليه السلام في فرائد ابن سعو اكثرهم بنوعهم لا يفعلون
 المحمديهم عذابا و ذلك ب وعن ابن سفيان عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن محمد بن الفضل عن ابي حمزة مابره من
 ابن محبوب عن مالك بن عبيدة عن عبد الجبار بن محمد عن ابي جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل
 فقلت في فقال ابي جابر في هذا هكذا انما هو ثم دافنا اناب الصدوق في العلل عن ابن سفيان عن سعد بن عبد الله
 عن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن ابن سفيان عن عبد الجبار بن محمد عن ابي جعفر عليه السلام
 وذكره في زاد في كتاب فوسين في الفرائد في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت
 د السبا عن سهل بن زباد عن جعفر بن عبد الله عليه السلام في قوله الله عز وجل ان الذين ظلموا
 والذين كفروا ساء لهم العاقبة **سوق الرحمن** الطبري عن محمد بن الرضا عليه السلام قال في وجاشت سكر الخو بالموت
 في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت
 فقلت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت
 لمسطع عفا بالله عن خلفه اذ لم يستل عن نبي لا جان فلي بعاب في ايام القيمة وتلا حول
 اهل النفس الذين استبدوا برأيه في دفع الاشكال فارة في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت
 محل التي على في الاستمها وان سئلوا اسوال توبيع وتفرغ اخرى اسوال عن كونهم من المؤمنين
 حرة في الجنة والنا لان كلامهم معروف في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت
 جابر بن عبد الله في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت
 قال حديث ابراهيم بن عبد الحميد سنة ثمان وشعين ومان في مسجد الحرام قال دخلت على ابي عبد الله
 فخرج الى مصفا فخرج في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت في وجاشت سكر الخو بالموت

موافق قال ابو عبد الله عليه السلام ان الله اذا خلق الزوجين الذكر والانثى
 ولعل الاخره والاوّلح وعن محمد بن خالد بن عيسى عن علي بن ابي طالب عن حماد بن عيسى عن فضيل بن
 عبد الله عليه السلام انه قال ان عليا الهك وان له الاخره والاوّلح ذلك حيث سئل عن القرآن قال في الآيات
 فيه كقول الله المؤمن الغفّال علي بن علي بن علي الهك وان له الاخره والاوّلح وعن النبي مرفوعا بان
 عن محمد بن ابي ذر عن الربيع بن كبر عن يوسف بن طينا قال فرم ابو عبد الله عليه السلام والليل اذا انشئت
 اذا اجلي الله حالوا الزوجين الذكر والانثى فرم ابي ابراهيم عن محمد بن القاسم بن عبيد معن عن
 عبد الله عليه السلام انه قال ان عليا الهك وان عليا الهك يا شرف الدين عن اسمعيل بن هارون عن ابن
 عدي عن سنان عن ابن عبيد الله قال ترك هذه الآية هكذا والله خلق الزوجين الذكر والانثى
 الاثني ولعل الاخره والاوّلح والمفسرين تلك الاخبار ان التنازل عليا مقتضى الوقوع في عليا
 ولعل في ذلك ما هو الوجه ومما انفرد به من الخبرين المختارين ذكر القصة التي لم يبلد الاسم الظاهر غير
 اما جعل في الآية بيان مجرد الطريف وان تكون في معرض التلاوة او لكونه نصرا من الزيادة لذلك
 ومع العطف فلا يوافق غيره ولا يضر باصل المقتضى الصحيح السباغ عن سعد بن محمد بن علي قال فينا
 لاعتبارنا بالحق فاعجبنا فضاحا وعطفه فقلت له ان لا تفسر شيئا ان تكون مع هذه القصة الحسن
 من كتاب الله عز وجل شيئا قال وكيف لا احسنه عليا انزل وان لا فوله والوكه الولد السبع فقلت فرم
 فافصح الحق ففرمته فرائد حسنة حتى اذا بلغ الرجل بك بيتا فادعى وجده فضا الهك ووجده عاندا
 فافصح بك فقلت بوقته ما رواه الطبرسي عن العياشي عن الرضا عليه السلام في نفسه لانه وجده عاندا
 نقول او اما بالعلم فاعلم ان الله بك والطبرسي فوه النبي صلى الله عليه واله وعده بن زيد بن يحيى بن عمار
 ابو عبد الله اما التيمم فلا تملكه في تقدم انه ترك في معصية عبد الله بن مسعود الا في شرح السباغ عن
 عن بعض اصحابنا فمروا الى عبد الله قال فرم رجلين بين بك ابو عبد الله عليه السلام فان مع العياشي ان مع
 العياشي اصابه ان مع العياشي بين هكذا ترك في فرائد بن ابراهيم عن علي بن القاسم عبد الرحمن بن محمد بن
 الرحمن الحسن العلوي معن عن ابن عبد الله عليه السلام فاذا فرغت فانصب عليا للولا يبرج وعن محمد بن
 القاسم عجل معن عن ابن عبد الله عليه السلام فاذا فرغت فانصب عليا والى ذلك فاعرب في ذلك السباغ عن البرج
 عن علي بن الحسن عن مفضل بن عمر عن ابن عبد الله عليه السلام فاذا فرغت فانصب عليا للولا يبرج شرف الدين عن محمد بن علي

ما وعلك بالتحقق
 المشهور بالشديد
 السباغ عن محمد بن
 بن ابراهيم بن عبد الله

في فضله عن محمد بن همام عن عبد الله بن جعفر عن الحسن بن موسى عن علي بن جعفر عن عبد الرحمن بن
 عبد الله عليه السلام قال قال الله سبحانه في القرآن انك صدق بعلق وضعناك في ذلك الذي انقض
 ظهر لك فاذا فرغت من نوبك فانصب عليا وصبا الى ذلك فاعرب في ذلك وواحد من القسمين احمد بن
 محمد بن خالد بن محمد بن علي بن عبد الله عليه السلام قال في قوله فاذا فرغت فانصب كان رسول الله صلى
 حاجا فقلت فاذا فرغت من نوبك فانصب عليا للناس من وعن احمد بن القاسم عن احمد بن محمد بن ابي
 الى الفضل بن عمر عن ابن عبد الله بن جعفر عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن جعفر عن محمد بن
 زكريا عن علي بن الحسن عن عبد الرحمن بن كبر عن ابن عبد الله بن جعفر عن محمد بن جعفر عن محمد بن
 طاهر بن علي بن جعفر عن ذلك طاهر بن علي بن جعفر عن محمد بن ابي اسحق الكندي قال كما
 رسول الله صلى الله عليه واله هو معلق بالثبات الكبر وهو يقول اللهم اعصم عني وشد اذني
 امشرك صدق وارفع ذكرى في الخبرين قال فرم ابو عبد الله في شرح لك صدقك ووضعناك في ذلك
 الذي انقض ظهر لك ووضعنا لك كبرك بعلق ففهما النبي صلى الله عليه واله وابنه النبي
 وانفسهما عيانا وتقدم الخبر مستند عن ابي ابراهيم الاسدي لادب الشين السباغ عن ابن فضال
 قال سئل ابا الحسن عليه السلام عن سؤالي النبي وطوس سبني فقال وطوس سبنا هكذا ترك في قوله
 فمن بك ذلك بعد الدين هكذا ترك في محمد بن ابراهيم عن محمد بن القاسم عن محمد بن زيد بن ابراهيم عن
 بن محمد بن محمد بن فضل قال قلت لابي الحسن الرضا عليه السلام في الخبرين عن قول الله عز وجل وانك صدق
 فقلت وطوس سبني قال ليس هو وطوس سبني لانه طوس سبنا قال فقلت وطوس سبنا فقال نعم ان قال
 فابك ذلك بعد الدين فابك له لا مهيلا لانها هكذا هو الكفر بالله والله ما كذب رسول الله صلى
 عبي قال فقلت فكيف هي قال نعم بك ذلك بعد الدين ج فرائد بن ابراهيم عن محمد بن جعفر معن عن محمد بن
 الفضل بن محمد بن علي قال سئل ابا الحسن عن قول الله عز وجل وانك صدق فقلت وطوس سبني فقال ليس
 هو وطوس سبنا لانه طوس سبنا وعن جعفر بن محمد بن محمد بن جعفر عن محمد بن الفضل بن جعفر عن
 في خبر طويل عن علي بن ابي طالب قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما هكذا قال الله تعالى
 وتعالى وهكذا ترك في انا قال نعم بك ذلك بعد الدين هو وعن محمد بن الحسن بن ابراهيم معن عن محمد بن
 الفضل بن محمد بن علي بن جعفر عن ذلك طاهر بن علي بن جعفر عن محمد بن ابي اسحق الكندي قال كما

الذي جعل كل ان يخرج من بينه ويحاصنه ثم ما شئتم واعرضوا عن قبح بانه لا يراه احد من ذلك وهذا
 بنا في الاستغناء عما فيه ثم ان ذكره مفوض بانه ليس خبرنا شدة اثر من النفس الجلي الكافي لاسكان القوم
 وفتح السهم بطلان خلافهم ولم يخرج مع ذكره القضايل الخارجية التي يجرى فيها كل احد كونه مستند
 الشبهة واجازة من الجاهل في السماع وامثالها بل عاين خبر سليم في كنف الجلال فان سلمان ذكره في
 ذلك اليوم من ذلك والحاصل ان وقع على شرط قليل من حال القوم وكيفية تواجدهم على اطلاق الحق
 منهم ما هو حق بالشرع ما ذكره كمن ينفرد به من ذلك وما وجدته اريد ادهم ورجعهم الى قواعد الجاهلية
 اكثر من ان تحصى في بعض الكافي عن علي بن جعفر في قوله نعم ظهر الفتاوى في البراءة كسب ابي الناس قال
 ذاك والله حين قال لا تصفنا امر منكم امر في غير عبد الرحيم الفصيح فلهذا لا جعفر على ان لا يثبت
 بغيره وانما قلنا ان الناس اريد افعال باعبدالرحيم ان الناس اريد افعال باعبدالرحيم رسول الله صلى الله عليه واله
 اهل الجاهلية ان الانصاف ان لم يثبت لهم بغير صلوا اياهم سعدهم بغيره من انجاز الجاهلية بعد
 المرحوم شرف الميزان فالحال لهم ومن اريد الفصل كيفية جواز لوائح جعفر على انكار شئ والقرينة بين
 قواهم على كونه في السبق للشيخ فان فيها كفاية وبلاغ الى سبيل الرشاد ومنها
 ما بين ايضاً من هذه الاخبار ما افصح في بعضها ما يدل على اشتمال المنزلة على جميع العلوم وبعضها
 كبر الزيد في انهم اسقطوا ما كان عليهم في بعض العلوم ومنها علم المنايا والبلد والاحوال
 مخصوصة ولا انا نرجع ما يدل على اشتمال الساطع على جميع العلوم لا نقل هو انصاف ثانياً انه لو كان لا
 كون للزاد عليها ولا بعد في زماننا ان اشتمال الخبر واحد على الامكن الترتيل لا يقطع الاخبار الكثيرة اياً
 حالها من الخبر لشاركتها مع ذلك لا تزل على السقوط وداها خبر الزيد في لا يدل على الحصر فلا نقل هو
 رحمه الله قوله فان بين القول في الينا في بين كاح النما من الخطاب الفصل اكثر من ثلث الفان وهذا ما
 قضى من الجبر على اننا في ذكرنا في هذا الدليل السابق لانه لا ينافي من كونه السقوط والبشر والشدة
 والحيث في الحق المطلوب في جميع البكر ما هو ظاهر في الجاهل على ان السماع الذي لا يدل على رفع اليد عنها
 ما بان من ايد المانعين جلا جلا على الوجه الفردي وعنده صارت الى معنى اخر ونظراً في الحديث في لوائح
 بعضها من بعض من بعض الحكماء بعضه انكره المانعون من الجاهل اياً في اكثرها ومنها ما خارج عن ذلك
 كاصل بعض الحكماء الدواعي بصوت احكامها قال كاشف الظلم فلا بد من تأويلها بل هو الاول النقص

لكا قد اناس

خلق

خلق لا ما تزل الثاني النفس ما تزل من السما لا ما وصل الحانم الا نبأنا لها النفس العالي باعها ان
 النفس من الاحاد شدة الغلبة ثم قال الذي اخبره ان المنزلة من الاصل فافض الرقيم من نفسه من خلقه
 ولما ما كان للاعجاز الذي يتاع في الجواز وغير الجواز وهو مقصود على اشهر من الناس انهم قد تميزت في الاعجاز
 الاخرين في الدليل الرابع الحاشية واما الاحتمال الاول فلا يترك كيف جعلها وكيف جعلها في الدنيا
 للقيام ومن الذي تزل على الخزان غير انهم التيسر على التعلية وكيف يصير بانفسها على طاعتها على الجماعة
 منسوبة اليهم قال صاحب الوافي بعد جعله من الزاد وان على بادا القران التي كانت تخصه بالحق اهل
 بينه على ما لفظه كذا الكلام فيما دل من الاخبار على ان ما في ذلك الناس لم يكن تزل ولو لم يكن الا
 فيهم من كذا كما بان ما عدهم على ان لا يعلنه ثم ذكر في السماع وقال واما ما يدل منها على جبر النفس
 والشدة في حق النوايا الجواز ان يكون المراد الضيق لا هو بان تأويل اللفظ وحله على خلافه اريد به
 ثم ذكر خبر سعد بن الجبر قال فلم يزل في الاخبار قد تضمنت على الاسقاط فيقول على ان المراد اسقاط ما بين
 العاد من قبل كتابه من النوايا والمعرف من انهم كانوا يكتفون النوايا مع التزاد في حق الضيق على الحق
 من ذلك زماناً لا يزل على عمله الاسقاط على اسقاط النوايا ووجه مناداة كما انصاف في خبرنا ما
 استدل به من انهم كانوا لا اصل ولا ذكره من بعده يمكن الاعناء عليه انما بوجبة بعض الجاهل
 كالسبح والعجوبة قد غلبت في هذا الخبر على من الاخبار التي لا يذكرها احد سواها هذا الخبر ومنها ما
 ذكره صاحبنا في توجيه الحلفا المصحف الذي عليه امر بالموقفين على السماع لفظه فقد عاينهم في لوائح الردة فقال
 ان يعلنه وما قبله من غير ما يذكره احد غيره ومنها ما رواه ونسب الى الشهرة من مصنف الذي عليه امر بان
 مشناه على جميع جناح اليد الناس في ارشاد الحديث في كذا ما ساقا انفراد به منها ما رواه من ان الرضاه
 كذا في الخبر في على سماعه في ليس في اخبارنا انهم مع هذا اعتقد كيفية جمع القران على ما ذكره السبط
 في الاقنن وادله من ظهور جميع تلك الاخبار في الاستعانة في قوله لا يعلنه في الاقنن في الاقنن
 على بعض هذا الحديث الجواز في الدواعي الجفينة في كذا في الفتاوى وورده الكتيبي في خبر الزيد في كذا ما
 الصا ورواه اخر عشر العشر الحاصل انما بعد لصف تلك الظواهر بل تأويل النص في اعيانها لا اعناء
 عليه اريد على الصحاح في كذا من المواضع التي يشهد الحاجة اليها اكثر من الفرق الموقفة عليها بل من تلك
 الاخبار على ما وقع في كذا لا تضعفها استدلالاً واهن منها ما اخذوا طرأ الذي يجرى من الناس في

منها ما اخذوا طرأ الذي يجرى من الناس في

ذلك

ذلك حكمه الشهير الدار على السراج من الاضاح عن تلك الاخبار وقلة المنع والنظر فيها الاما بان الاثر
 فانها من الضعيف كان من اجاز الاعناء على قدر قدره المفسر ان تضعف تلك الحكم بالاصح ان الشهرة على
 العكس بل قلنا دعوى الاجماع على ما اشتمل الى الوجه لان ما تزلنا بما ذكرنا يمكن دعوى الاجماع من المانع انهم لو
 فرض اطلاعهم على ما جرى او فادوا ضعفه اعتمدوا على بناء على الطريقة التي اشار اليها الامام الاكبر في فوائد في
 الحقيقة الشرعية وبني بالاجماع القدر وان كان في الاعناء على مناهضة ظاهره اليها الثاني في ذكر
 احكام الفاعل ان عدم بطرق التفسير مطلقا كما لا يخفى وان الموقوف هو عام ما تزلنا على رسول الله صلى
 اعجاز اوله بالاعفاء في المبالغة من وجهين هما من جهة ان لا يساعد شي من الادلة وهي في
 عتبة الاول على نعم اننا انزلنا الذكر وانما المحفوظ بناء على ان المار من الذكر القرآن ومن المحفوظ ما يتم
 المحفوظ التفسير من ان المار المحفوظ من طرق شيوخنا الذين جعلوا في محله مدخل في الفتح فيه
 وبان الضمير قوله راجع الى النبي صلى الله عليه واله الى القرآن فلا شاهد فيه بان المحفوظ ليس هو المحفوظ
 من التفسير انما هو القرآن في المحل لا الكلام فان ذلك ما يقع به بما عرفنا في اوفى كما وضعه المؤلف في اجابة
 صاحب الوفاء بان الآية ظاهرة فيما هم المحفوظ من التفسير قوله انما هو القرآن في المحل لا الكلام في كلامه لو صدق
 عن وبنه في المار من حيث هو اعني ان الرسول صلى الله عليه واله لا ما رتب من التفسير فان جميعها بول الى المار
 وهو الفصل والصحف محفوظة حتى لو فرض من ثوبه باله تلف كل نسخة على وجه الارض مع بقاء على التزل
 من دون ان يبرهن ما يبرهنه الناس ان انهم محفوظا ولا يكون ذلك التلف كذا فادحا في حفظها ما يقدح في ان
 بقاء في الناس يكون الذي على السكون انه هو التزل في محله كما لا يخفى على من يقرأ في بعض النسخ في ذكره
 محض هذا الكلام فلا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله
 هذا عابا عما هو الاثر في الاثر على المفسر في الامام على عجزه ان التزل في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله
 ودون الفصل في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله
 انما هو الاثر في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله
 اطلق القرآن كثيرا على ما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله
 الآية بسبب قوله نعم الله يصلي من الناس في ذكر الاثر في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله
 اننا انزلنا اليكم ذكرنا في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله

في ذكر الاثر في القاب
 بعد طرق التفسير
 مطالعة

المع في غير المفسر واصحاب حفظ القرآن ومد البصر عن طرق شيوخنا الذين يقرأون حفظ كلامه والفاظه عن
 غير شيوخنا الذين واسطوا الجامع بين جميعها الى تكلف كثير من اجل انه يمكن في اللفظ بضمه المانع
 فذلك بعد ما هو وادان كثر في ذلك على حفظها لوسلنا الدلالة وانما يحفظ عند محمد صلى الله
 عليهم ولا يكون عن محقق وهو الآية ومعناه وانع التفسير عن غيرهم كما لا مانع من حفظ عند بعضهم وغيره عند
 قوله ولا لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله
 عدم امانهم اذ هذه الآية الاحتياج اليهم الاحتياج ما جاء به النبي صلى الله عليه واله الى حافظه يحفظه بعد
 بقاء من الرجوع الى عند الحجة وعنده ما جاء به القرآن فكيف يجوز غيرهم وقابا ان عدم تفسير عند
 الله تعالى لا يخفى مع غيره عن عدم السبيل لحد ان اخلص في العبارة في قوله تعالى في الفاتحة وجوه
 ولا يتم الحجة على عباد محلا في لو كان عندهم محققا وان غيرهم في وجوه السبيل اليه ان اسدوه
 بقا لهم وهذه الشبهة انما احده السيد من العامة في اوردوه على الامانة فيما يفتقد من وجوه امامنا
 عن الاصل في كثر السالك والاعضاء بان الناس لا يفتقدون ما عندهم فيكون وجوه كعدم فراجعوا جميعا
 وثالثا التفسير في قوله نعم اننا انزلنا التورية فيها هي ونور الحكيم بها التورية الذين اسلموا الذين هادوا و
 الرابثون والاعباد بما اسخطوا من كتاب الله كما نوا على هذه الآية فانهم يمدح الاجماع يحفظوا التورية
 وانما هو ذلك وما يفتقدونها فيكون محظوظة من غيرهم وهو لا ينافي في بعضها وانهم يمدحها عن غيرهم كما
 تقدم وانما التورية في هذه الآية انما هي في قوله ولا تشزوا بابا في مما قبله والحق في الجواب ان الظاهر
 من الآية والله العالم انما يحفظ القرآن في الموضع الذي انزل فيه كما كان محفوظا في المحل الاعلى قبل نزوله
 القرآن انما تزلنا به جبريل على قلب سيد المرسلين فيكون من المفسرين في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله
 الشريعة في الصحف والفاظه لا غير من من الصالحين فيكون كقوله نعم سنقر ذلك فلا يخفى على من يقرأ في محله
 قوله نعم ولا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله
 من الاثر في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله
 على به لسانك المحل عن ابي جابر عن النبي صلى الله عليه واله الى انزل عليه القرآن في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله
 محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله كما لا يخفى على من يقرأ في محله
 الحفظه وما يشهد لما ذكرنا بالبركة عليه ما رواه الشيخ الكوفي في حاشية الفصل السادس عشر من غير حرج

طائفة من اهل البيت صلى الله عليه وآله وسلم بقدر هذا الدعا في العباد والمساكين المخطئ اليهم انما ذلك
 قول الحق انما نحن نزلنا الذكر وانما لا يحفظون فيما من نزلنا الذكر وحفظه وحفظه وما ملكتني وانهت
 على من امره بنائي واخرى بل حفظك بالذكر على ان يثبتك محمد صلى الله عليه وآله وسلم واما ما ذكره من ان النبي
 اهتم بتدليل القرآن بعد ما فعله في الكتاب فمما نزلنا من ان يرفع معارضه مخصوصا واروا على من اهتم
 ونفسه عن الصادق عليه السلام من انه كان يقرأ هذا في ذلك عند فانه وصي على علي بن ابي طالب بحفظه
 كما تقدم في الحديث الاول في سورة الحج مكتوبة خلافا عن غيره من اهل البيت من اهل البيت ولا ذكره احد
 الغير في تفسيره الا في ما ذكره ابن شهر آشوب في مناقب علي بن ابي طالب والظاهر ان احده من العامة الثاني
 قوله انه انما كان يقرأ في الباطل من بين يديه ولا من خلفه من بل من حكمه بناء على ان في الخبر
 عليه السلام ان باطل من خلفه الجواب ان الخبر في التفسير والتدليل ان كان باطلا لكن ليس الا من ذلك
 لما اولاد من اهل البيت من اجل ان يحصل منه ما يستلزم بطلانه من تناقض احكامه وكذا في اخباره وقصه
 وفي تفسيره على ما رواه ابي بصير عن الصادق عليه السلام في كتابه الباطل من قبل التوراة ولا من قبل الانجيل والذين يروون
 من خلفه لا يثبت الباطل من بعده كتاب بطله في جميع البياض عن الصادق عليه السلام في الخبر الاخبار عما مضى
 ولا في اخباره مما يكون في المستقبل باطل ومع ورد في التفسير عنهم كيف يمكن التعميم الباطل بل لا يحتمل احد
 المتضمن بالاداء وغيره قال الشيخ الطوسي في التبيين في قوله لا يثبت الباطل الا في قوله معنى انوار المعجزة
 لا يثبتون به الشبهة من غير المشاكسة ولا الخفية من هذا المناقضة فهو الحق الفصل الذي لا يليق به الا في
 الثاني قال في قوله والتمسك مع الايمان ان يتفهم من هذا ولا يربط به الا في الثاني معنى الايمان
 بوجه بطلانه وما وجد في الامامة لا يوجد بعد في الباطل لا يثبت كتاب من بين يديه بطله ولا من خلفه
 احدى لا يثبت من بعده بكتبه قال ابن عباس معناه لا يثبت من التوراة ولا في الانجيل ولا من خلفه في الانجيل كتاب
 من بعده الرابع قال في قوله لا يثبت الباطل من اول نزل ولا من اخره والظاهر من معنى لا يثبت الباطل
 في اخباره عما تقدم ولا من خلفه لا في اخره قال العلامة في رد او مسلم في احتجاجه بالاين عدم جواز نظر
 التسخير في القرآن لانه باطل والجواب ان ما رواه في تفسيره من كتب سماه باطلا ولا يثبت من بعده ما بطله في قوله
 والظاهر ان مراده كتاب بطله واما ما نزلنا من فصوصه من الملاحم والحكم والاولاد فقط بناء على
 مذهبه فهو من فصوص التفسير في الاية واما ما نزلنا من فصوصه من الملاحم والحكم والاولاد فقط بناء على

جميع اذ لم يوجد في الناس فهو خلافا لواقع الاجتماع على ان ابن عباس احرى في صلاحه كثر حتى في اليه
 احرى في ريعين الف صحف يمكن ذلك من اهل الاسلام والحق انهم في ذلك ما صلح من اولئك من
 الفرقة في الصدق الاول من هذا القبيل وان اريدت الجملة فكيف في استغناء الباطل عنه استغناء عن ذلك
 المحفوظ عن اهل البيت هذا مع ان في هذا الباطل على رد الخبر في علمه ما لم يصبوا بعد الا على وجه
 المرافعة فيما سبق في القرآن او المحفوظ لا يثبت في الباطل الذي بين يديه ذلك فيكون ما في خلفه كمال
 السبل في معنى قوله الخ من التفسير في معنى قوله في تفسير قوله نعم بكتبه من التفسير
 بعد ذكره في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير
 واذا نظرت بعين عقلك بانك ما بين الوضوح من التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير
 الشريف المسمى بالكتاب لا يثبت من اهل البيت في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير
 من خلفه من احسن ما قيل في تفسيره لا يثبت في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير
 ولا يثبت في ما بعده وهو الكلام القائم بقية من قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير
الثالث الاخبار الكثيرة الواردة في بيان ثواب عو والقرآن قال الصدوق وما روي من ثوابه في قوله
 كل يوم من القرآن وثواب من ختم كل جواز في سورة يمين في كل سورة فائدة والتمسك من القرآن بين سورتين
 في كل سورة في تفسيره في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير
 قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير
 ان المتناقض من اطلاق اسم القرآن او سورة او آية او آية هو الحق في قوله في التفسير في قوله في التفسير
 لكن كما يقال في الاطلاق والجواب ان ما جاء من ذلك في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير
 للتفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير
 بين جملته على التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير
 حيث كان عند القدرة على ذلك في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير
 وهو الوجه في الاشياء في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير
 لا يتناقض فيكون بناء على هذا الوجه في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير
 الاتفاق على ما وافقه في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير في قوله في التفسير

القرآن

والله اعلم
بما لا يعلم
الاول من كتابي
وهو الكتاب
والله اعلم
بما لا يعلم

واذا انما موسى الكاظم القرفان لعلكم تهتدوا وقال نعم ولا تسكن عن موسى لعلكم لا تلووا
فكروا الذين هم لم يسموا وقال نعم انما موسى الكاظم ما على الذي احسن تفصيلا لكل شيء
ورحمنا لعلهم يلقاهم يوم يوفون وقال نعم ولقد انما موسى الكاظم من بعدنا اهلكنا القرون الاولى ايضا
لناس هلك ورحمنا لعلهم يذكرون وقال علي بن ابي طالب سمعنا انزل الله عليه كالاوح في
وما يحاجوا اليه من احكام السيرة الفاضلة قال نعم ان الله عز وجل اوحى الى موسى انزل علي السيرة
التي فيها الاحكام الى اربعين يوما الى ان قال فلما كان يوم عشرين من ذي الحجة انزل الله على موسى كالاوح
وما يحاجوا اليه من احكام والاجاز والسيرة الفاضلة الصادرة عن علي بن ابي طالب الله بارئ
لما انزل الاوح موسى انزلها عليه فيها كتابا كثير وما هو كتاب الا ان تقوم الساعة وفيه نفس الامارة
قال ان كان موسى يقول لشيء انزل فافرح الله عنكم واهلك اعدائكم انكم كتاب من عندكم شيئا على
اوامر ونواهيته وما اعطى وغيره وانما الذي انزل في الكتاب غير بطون كثيرة من الصانع عندنا الصحف انزل
الله مصحف ابراهيم موسى في الاوح في السيرة الفاضلة الصادرة عن علي بن ابي طالب
وكان شريف علي بن ابي طالب في النوح والاحكام الى ان قال ولما انزل علي بن ابي طالب ما اعطى وامثال السيرة
فيها فمصحف احكام حديد ولا حزن وانما انزل علي بن ابي طالب في النوح والاحكام الى ان قال ولما انزل
علي بن ابي طالب في السيرة الفاضلة الصادرة عن علي بن ابي طالب في السيرة الفاضلة الصادرة عن علي بن ابي طالب
المؤمنين يوموا بشعة النورية والاحكام في السيرة الفاضلة الصادرة عن علي بن ابي طالب في السيرة الفاضلة الصادرة عن علي بن ابي طالب
اولها في حفظ الصانع من القرآن ووجوه ان النورية تزلزل جملة واحدة كما عرفت وبشيء لم يزل في
الذين كفروا ولا تزل على القرآن جملة واحدة قال المفسرون انما كانت في الكتاب المثلثة والقرآن تزلزل
في طول عشرين سنة في مكة والمدن وما بينهما من حال السفر والحضر مع حضور الصحابة ووعدهم في
علا الشرايع من زيد بن سلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ان في القرآن فرقا قال انه
منقر لا ياب في السورة انزل في غير الاوح وغيره من المصحف النورية والاحكام والذين يزلزلونها
جملة في الاوح الوردية وظاهره ان حفظها جميع في موضع اسهل من الصانع اليه لكل احد شدة من الشرق
الذي يكثر في طريق السيرة الفاضلة والصحاح وهو في حفظ بعض ما زاد في السيرة الفاضلة
الاولى بعد احكام موسى حين نزل النورية كان اصنافا عدة اصحاب الى رسول الله صلى الله عليه وآله

عند

عند فانه فضلا عن عدمه في جلاله مدد في خصوصاته او ابل امره قال انما النسخ العرابين من موسى
يقومون في الجحيم من ستمائة الف عشرين الفا لا بعد فيهم من سبعين سنة كبره ولا عشرين سنة
لصغرهم وهم الملائكة الذين في نفس الامارة عندوا في حقهم في حقهم فافعلوا انفسكم فلا تخشوا
الفساد فيهم من ستمائة الف الا التي عشرة الفا الذين لا يعبدوا العباد في طاعة لا تمنعهم من النور من ولد
ميت النار في الاخرة وصفوا هذه الدماء لا يلبسها وهم الدماء الشافية في ذكره خلال قصتها وخرجت
فيها من السيرة الفاضلة في نفس العباسي في جعفر قال قال موسى لعلكم لا تلووا الا في السيرة
التي كذا فيكم في قوله عليه السلام انما ستمائة الف النورية والاحكام في النوح والاحكام في النوح والاحكام في النوح
لما من الله على الصانع لعلكم انما قال ان كلهم الله موسى عن ان علم الله تعالى ان لا يلبسوا ولا ياكلوا
غز وجل في يوم نحيا رجوع الى قوم فخيرهم ان الله عز وجل كلم في يوم نحيا رجوع الى قوم فخيرهم ان الله عز وجل
كلما كان سمع في كان القوم سبعائة الف رجل في مائة اصحاب في السيرة الفاضلة الصادرة عن علي بن ابي طالب
ما حكاها الشهادة في رايه يقول في قبض رسول الله من عنائه وابقه عشر الف صحاب الله تعالى
واكثر ما وصل من طريق اهل البيت في الاخراج في كشف اليقين في سماع الباطن في السيرة الفاضلة الصادرة عن علي بن ابي طالب
جميع رسول الله صلى الله عليه وآله في اهل المدينة والاطراف والوالي بعد ان فادى مناديه فيهم ان يحجوا
ليعلمهم معاليهم كانوا سبعين الفا وهو من عشر اصحاب موسى حج ان اصحاب موسى كانوا
مجتبىين في موضع واحد كانوا اربعين في معية حشدا داركا لا يخفى علم من بلغ في قصصهم قال الطبري في
يقول في السيرة الفاضلة في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين
مقالا لا يخفى في شانهم في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين
واحد من الاخبار ان وفاء موسى كان في السنة اما اصحاب النبي صلى الله عليه وآله في السيرة الفاضلة الصادرة عن علي بن ابي طالب
من اهل المواد والفرع في الاطراف في السنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين
والكثر في الاجتماع في النورية في السنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين
كان خلفا لابي الحسن في السنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين
ابام الله الف في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين
بغيرهم في ذلك في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين في سنة عشرين

والمرسلين

والمرسلين بالكتب السماوية والآيات والحكمة ما نوسن الشرائع الذين من في اجسدت موصوفهم خارجهم
من ذل فرعون ودفع شرهم فحين جامعة كثير من سواهم عمران واسمه موسى لاجل ان يكون هو النبي المؤثر
واما الصحاح التي على الله على اكثرهم كانوا شركين الذين ما اندر ايمانهم وكانوا قاطنين فابن ما سمعنا
ببداياتنا الاولين والاطلاق لا في اخي اولي يحفظ آثار الانبياء والكتب المنزلة من السما والارض فيقول
واعلم بعقوبات صلواته اخشى من خصوص متاعه انواع العذاب السماوية ونال العقوبات العاجلة ومع
ذلك كل فذعر في الدليل الاول للحدار ما وضع في التوريه من الخزيات المذمومة بل بما ادعى بعضهم ان
نام الموجود من بعض المؤلفين كما شهد به بشا مصنف ذكرها الان وسنرى لفظ القاطنين في كتابه بوسع
الفرقة الثانية من وضع في التوريه من الخزيات عند بعض النبي صلى الله عليه واله فذلك ان اليهود والنصارى
الذين هم من خلفه اوصافها الدنيا شرا وخرابا وشاعت الفسق وانتشرت في البلدان والممالك والبلد الكفا
وقرأوا ملوكهم المنقلبين كثير من طرائف الدنيا كاشام والهم من المصروف والدم وما لم يندرس في حشرها
وليس تلك الفسق في عصر المندار وعند الجمع اثر اوصلا وهذا من الاعاجيب التي لا يدرك البصير انما
القدس الاول فقد اشهر الامانة موضع من القرآن قال الله تعالى الذين يكونون الكتاب بآيديهم فيقولون هذا
من عند الله لئن لم يرنا قليلا قولهم ما كتبنا بآيديهم بل هم بما يكتبون قال الشيخ الطبرسي في انهم عدوا
الى التوريه وهو فواضع النبي صلى الله عليه واله يقولوا الشك في ذلك المستضعفين من اليهود وهو المسمى
ابو حنيفة عليه السلام ومن جملة من اهل النسب في كتابه في التوريه اسير في جملته ادما طويلا في رواية
حكى عن ابن عباس قال ان احبا اليهود وجدوا صفة النبي مكنونة في التوريه لكل عين من حرس الوصوف من
التوريه حسدا ونفاقا فاهم نفر من قريش فاقوا وجدوا في التوريه نبيا ماثقا لوانهم طويلا اوردوا في سبط
ذكر الواحد في البسطة في تفسيره الامام عاهم كنوا في صفة طويلا عظيم البنا والجليل اسم الشرافة
بعد هذا الزمان بمائة مائة فظهر ان اسم الشرافة مع وصفه كان موجودا في التوريه والموجود في عصره في
جلالهم من عند الله فصدقوا ما سمعهم بنذري من الذين ادعوا الكتاب كناية الله وادعاهم كما انهم يعلمون
قال الامام عاهم كتابه التوريه وما يركب في انبياء الله وادعاهم في تركوا العمل بما فيها حسدا الحق على نبوته
وقل على صفة محمد صلى الله عليه واله ما وصفوا عليه من فضائلها وقال الطبرسي قال ابو مسلم لما جاءهم الرسول بهذا
الكتاب فلم يقبلوا وصاروا نازعين للكتاب لا ولا تبطل في فيه البشارة ببره قال السكند بط التوريه واخذوا

كتابا صغرى حارث ومارث يعني انهم تركوا ما يدل عليه التوريه من صفة النبي صلى الله عليه واله وهذا الاله
انهم كتابها في الدلائل على الملوك وقال عاهم وذكر كثير من اهل الكتاب لو لم يكن من بعد ما انكم كانا احدا عن
انفسهم بعد ما بين لهم الحق بالخير والابايات قبل النسخ المذكورة وقال نعم يقول القبط والاندلس
اولوا الكتاب يعلمون ان الحق من ربهم قال الطبرسي في اورد به علماء اليهود وقيل علماء اليهود والنصارى يعلمون
ان الحق في القبط في الكتب حروف موصوفهم وانما علموا ذلك لانه كان في بشارته الانبياء ان يكون في
من صفاته كذا وكذا وكان في صفاته يصل الى الله بل في الصفات في نصهم كثير من انهم يصل الى العبدان
وقال نعم الذين انبأهم الكتاب بعزونه كما يعرفون انبأهم وان فرقا منهم لم يكن في الحق من ربهم يعلمون
قال الشيخ الطبرسي اخبر الله عن اهل الكتاب بانهم يعرفون في النبوة كما يعرفون انبأهم وان فرقا منهم لم يكن
الحق مع علمهم بان الحق في قوله تعالى في احد ما من عباد الله كما هو اصل القصة في التوريه وهو
مكتوب عندهم في التوريه ولا يجمل في الثاني انما اصل في التوريه في الصفات بعد انبأه صفة صفة
وصفة صفة في التوريه ولا يجمل في الثاني ان الذين يكونون ما انزلنا من النبوة والهدى من بعد ما انبأه
في الكتاب تلك بعزهم الله بلعزم الله الا معقول في الشيخ الطبرسي قال ابن عباس من جملة من اهل
قناره والسكند ولخاره الجحافل واكثر اهل العلم انهم اليهود والنصارى الذين كانوا على الله عليه واله
ونبوتهم محمد ومنه مكتوب في التوريه ولا يجمل في صفاتها في قوله لا بان الانبياء كل من كن ما انزل الله
وتنه في الامامة ان الذين يكونون ما انزلنا من النبوة كاحبار اليهود الكاهن لان الشاهد على
من وعلى صلوات الله عليهم ثمانية وجعلها كما لنا صبي الكاهن في فضل على علمهم والهدى وكل ما يهدى
الاجوب بانها انما بان بها من بعد ما انبأه الناس في الكتاب في التوريه وغيره قال عاهم الا الذين باعوا
ويبيعوا ما ذكره الله من صفته في انهم ان الذين يكونون ما انزل الله من الكتاب يشرون به غشا
فيلادوا في ما يكون في بطونهم الا انما قال الشيخ الطبرسي في انبأه الانبياء اهل الكتاب باعوا ما يبيعون
قال الذي كنهم قبل ان ينفذوا قال اكثر المفسرين انهم كانوا الرثية صلى الله عليه واله في قوله تعالى في انهم كانوا
الاحكام واخذوا الرشا على الاحكام والكتاب على الاول التوريه انهم في انهم اهل الكتاب في تكلف
بابان الله انهم في شق وبما اهل الكتاب في تلبيس الحق بالباطل فيكون الحق فيهم طين قال الطبرسي في انهم
في شق انهم في شق وبما اهل الكتاب في تلبيس الحق بالباطل فيكون الحق فيهم طين قال الطبرسي في انهم

مثل كتب الاشرف كتب
اسبغ ابن صواب وزيد
الابو وغيرهم من علماء
الفساد

التي هي على هذه الآية لا يجوز بعد من مؤمن ويؤمن بالله ما في كتابهم من التوراة والفرقان
وانهم شهدوا بالحق لا على نورهم بل على كتاب الله تعالى لا على نورهم بل على نورهم بل على نورهم بل على نورهم
قال تعالى الذين شهدوا بعهدنا ولا يأتهم منها ظيلا اولئك لا خلاق لهم الا في الشئ والطريق
عندكم انما نزلت في جامع من اجاب الله ابو داود وكان من في الحقيق يعني لخطيب كعب الاشتر كمنوا في
النورية من اجل انهم على الله وكتبوا اليهم غير وحلفوا الله من عند الله لئلا يكون لهم الراتب وما كان
لهم على السلام ثم قال ثم وان منهم لم يقر بها باؤن السنهم بالكتاب فليس هو من الكتاب يقولون
هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب ثم سئلون قال الطريق فليزلت في جامع من اجاب
الله وكتبوا بالدين فكنا بانه من عند الله صلى الله عليه وآله ورضي الله عنه وارضاه الله اليه كتاب الله وفعلت
في اليهود والتبصروا في النورية والاعمال فضعوا كتاب الله فضعوا كفوهم بالدين واسقطوا
الدين الحقيق عن ابن عباس قال ثم اذا عداقة مشافا الذين اوقوا الكتاب ليعتبه الناس ولا يكونوا في
وطاء قوم واشترى بانه غنظا فليس ما يشرون قال الطريق انوا الكتاب ليدبر اليهود خاضع وقيل
لولا اليهود والنصارى قالوا لهما عداوة الى محمد صلى الله عليه وآله في قول سعيد بن جبير المستل ان يحكام
ان يحكموا لولا ان الذين هو الاسلام وقيل انها عداوة فلا الكتاب فيجعل بين امر النبي لانه في
الكتاب عن الحسن قتادة وقال ثم يا ايها الكتاب لست بكتاب من سبيل الله من امن بغيرها عداوة
ثم قال الشئ ومعناه لم يصدق بالكتاب بل بالكتاب صلى الله عليه وآله وان صفته ليست كسبكم ولا
فقدت الاشارة اليكم وقال ثم من اهل الكتاب لم يؤمن بالله وما انزل اليكم وما انزل اليهم لا يشرون
باب الله ثم ظاهرا قال الطريق اي لا يحدون مواضع في الكتاب كمن ان الحق من الرشي والمالك
كما هو غيرهم من صفهم شيئا فلو اولئك الذين اشرفوا الفضل بالهك وقال ثم من الذين هادوا يخرجون
الكل من مواضع الآية اي يبدلون كلام الله احكاما عن مواضعها وقال مجاهد يعني بالكل النورية وذلك
انهم كانوا في النورية من صفات النبي وقال ثم يخرجون الكلم عن مواضعه وسوا حطاما ذكره ابو داود
اي يخرجون على غير ما انزل وينتزعون صفات النبي صلى الله عليه وآله فيكون الخبر في غير ما احدهما سوا الاول
والآخر التبرج بالبدل في كواصبها مما عطا الله من امر الله في كتابهم من ابداع النبي فضا لست
عندهم وقال اهل الكتاب في جاحكم رسولنا يسير لكم كثير انما كنتم تقولون من الكتاب ان الحق في بينكم

كثيرا

كثيرا الخفية وما في النورية من اخباره وبيع كثير وقال الطريق يعني ما بينكم من دين الزاين واشيا كانوا
يجزونها من كتابهم قال ثم ومن الذين هادوا سماعون للكتاب سماعون لقوم آخرين لرباؤك يخرجون الكلم
من مواضعها كمن قال الطريق قال لياخذ على السمع جماعة من الذين امنوا من غير ان يشرع فيهم
مع رجل من اشراهم وهما عصاة فكم هو اجمعها فارسلوا اليه والذين يرون اليهم ان يسئلوا الحق علم ذلك
طعا ان ياتيهم فاضطروا لاقوم منهم كمن الاشرف كمن الاسيد سعد بن عمرو ومالك بن الصنف
وكنا من في الحقيق وغيرهم فقالوا يا محمد اخبرنا عن الزاين والراينة اذا احصا ما احصاه فقالوا وهل نضون
فبعضنا في ذلك قالوا هم من اجل انهم فاحبرهم بذلك فقالوا ان ياخذوا به فقالوا لجمهم بل اجعل بينك و
بينهم برحمة ما وصفهم له فقال النبي صلى الله عليه وآله هل تعرفون شابا امر بايضاحه ليسكن فذلك فقال
ابن مسعود يا ابا انعم قال فاني جعل هو منكم قالوا هو علم بهوك يعني جعله لارضع التزل على موكبي قال
فارسلوا اليه ففعلوا فانهم عبد الله بن مسعود فقال النبي صلى الله عليه وآله اني اشهد الله الذي لا اله الا
هو الذي سل النورية على موسى فلو لكم الجردا كما واعر في الغرغرين وظلال عليكم الغمام وانزل عليكم القرآن
والشئ هل يجدون الرحيم وكتابكم على من احسن قال ابن مسعود يا نعم والذي كثر به لولا خشيان يخرج
رب النورية ان كثر ما عرفت ما اعرف ذلك ولكن اخبرني كيف في كتابك يا محمد قال اذا شهدنا بعد ربه
عدل لانه دخل فيها كما يدخل البلية المحلة وجعل على الرحيم قال ابن مسعود يا هذا انزل الله في النورية على
ثم ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحكمته جبرها وتول الاية السابقة يا اهل الكتاب في جاحكم رسولنا
بين لكم كثير مما نحن فوجده من سؤالات ابن مسعود يا نعم قاله فاسلم ابن مسعود ذلك فقال يا محمد
يا ايها من الملائكة فالجبريل قال صدق فوصف النبي صلى الله عليه وآله فقال اشهد ان في النورية كانت
الخبر ثم نقل عن ابن عباس جابر بن عبد الله السدي السكاهم من فوا حكم الرحيم الذي في النورية ثم نقل
بعضهم لم يفلحوا من الرحيم الى الا ربعين وعن جماعة منهم نقلوا حكم الفل من الفل في النورية ثم روى الطريق
الخبر السابق عن علي بن ابي طالب قوله مع اختلافه وقيل انه لما قدم ابن مسعود على عاتق من النورية فيها
الرحيم مكنو فقال لغيره قال اعط اية الرحيم وضع كفة عليها وقرع ما بعد ما فقال ابن سلام يا رسول الله
فاجازها وقال يا ايها رسول الله فادفع كفة عنها وقرع رسول الله صلى الله عليه وآله وعلى اليهودي من المحسن المحسن اذ انبا واث
عليه السلام البينة بها وان كانت من اجل انظر بها في نفعها فامر رسول الله صلى الله عليه وآله باليهوديين فرجها

اليهود

اليهود لذلك فأنزل الله لا ينزلنا فيهما من النصارى والنسطورية الذين لا تقبلوا ان الله لا ينزل في
 والسن بالبحر فخرج فصاف من قبله ففوق كنفه لوم من يحكم بالشرع الله فالله قال ذلك هم الظالمون فقال
 ولوانهم اقاموا التوراة ولا جعلوا ما نزل اليهم من هم ككلام من يوفهم ومن تحت ارجلهم قال الطبرسي عجلوا
 بما فيها على ما فيها دون ان يخرجوا شيا منها او غيرا او يبدلوا كما كانوا يفعلون وقال لهم اهل الكتاب انتم علم
 تخرج نفهموا التوراة ولا تجعلوا لاهي الصدق بما فيها من البشارة بالنتي والعلما بوجوه ذلك بما
 وقال لهم الذين انبأهم الكتاب بغير فؤونه كما يرون انبأهم في الطبرسي عن ابو حمزة قال لما علم النبي صلعم
 الدين في اهل الكتاب بغير فؤونه كما يرون انبأهم في الطبرسي عن ابو حمزة قال لما علم النبي صلعم
 المذنبين فقال لعبد الله بن سلام ان الله انزل علي نبي ان هذا الكتاب بغير فؤونه كما يرون انبأهم في
 المذنبين فقال لعبد الله بن سلام ان الله انزل علي نبي ان هذا الكتاب بغير فؤونه كما يرون انبأهم في
 العليل وام الله الذي جعله بر بن سلام لا تاجده استدمر مني ما نبي فقال له كيف عبد الله فؤونه
 بما عبد الله لسا في كتابنا فاشهد انه هو ما احدث الله وقال لهم من انزل الكتاب الذي عجلوا
 به من وراهم الكتاب فخلو في طبرسي فها هو الحق كثيرا قال الطبرسي وهو في الكتاب من صفات النبي
 والاشارة اليه البشارة به قال الذين يسمعون الرسول النبي الامي الذي عجلوه من مكنوا عندهم التوراة
 الا جعلوا في الصدق في امال عين المؤمنين على السجدة حدث قال هو في قوله صلى الله عليه واله
 اقران غفلت في التوراة محمد بن عبد الله مولده بمكة ومهاجرة بطبرسي لفسن يظنوا لا غفلوا ولا سخا ولا
 من من الغش ولا قول الخناوة الكافي فيها ناجا الله فقام موسى او صلبا موسى وصلة الشفق
 المشفق ابن النبوة عيسى بن مريم من بعد صبا حبل الحبل الاحمر الطاهر المطهر فتارة كان ان من من
 على الكتب كلها وانراكم ما جدد عيسى بن مريم في المساكين انصاره قوم اخرون وفي الحظائر الحسن
 على علمهم حذو طوبى قال جعفر بن محمد بن رسول الله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله
 واخرج في ابيهم من جميع ما قال النبي وقال بارسلوا الله الذي بعثنا بالحق نبيا ما استخفها الا من
 الاوامر التي كلفه عز وجل موسى عمران ولقد فرأت في التوراة فضلك حتى تكنت فيه ولقد كنت
 اعلمك منذ اربعين سنة من التوراة وكلما تحو له وجدته فيها ولقد فرأت في التوراة ان هذه المسئلة
 لا يخرجها غيري وان في الساعة التي ردد عليك فيها هذه المسئلة يكون جبريل عنك وميكائيل في راس
 وجبريل بين يديك فقال رسول الله صلى الله عليه واله هذا جبريل عيسى وميكائيل عن يميني ووصي علي بن ابي طالب

بك في نفس العباسي في قوله نعم وكانوا من قبل يشفقون على الذين كفروا فقال ان الله في كتابه ان
 مهاجر من صلى الله عليه وسلم النبي عيسى واخذ يخرجوا بطلبوا الموضع الخبر في الاجماع عن ابي الحسن اخرج
 المدينة اربعة رجال من اليهود قالوا انظروا بنا الى هذا الكافر الذي يوحى به وجهه فكذبوا فانه يقول
 رسول رب العالمين كيف يكون رسولا وادم خيرة نوح خيرة ذكروا الا بقاء فقال النبي صلى الله عليه واله
 لعبد الله بن سلام التوراة بغير فؤونه كما يرون انبأهم في الطبرسي عن ابو حمزة قال لما علم النبي صلعم
 ونجح فبين وجهه فقال النبي صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله
 للذين ينادون كل يوم خيرا من انبأهم في الطبرسي عن ابو حمزة قال لما علم النبي صلعم
 يوم القيمة فبين وجهه فقال النبي صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله
 خيرة من قال النبي صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله
 النبي صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله
 الى المجدل الذي اراد ان يحول وجهه على جناح جبريل حتى ينهض الى السما السابعة فجاز من صدر المنى
 عند حاجته الى الحق فلفق لسان العرش فودع من ساق العرش في انا الله لا اله الا الله السلام المؤمنين
 العرش الجبار المنكر الزور والرجيم فرائب بطيعة وما رايه يعينيه هذا افضل من ذلك فقال ان الله عز وجل
 وهو مكتوب في التوراة قال رسول الله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله
 لا نركب الفضة فخرج على الجوك قال النبي صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله
 اعطاني في هذه السماجرة تحت العرش عليه الفضة من ذهب لينة من فضة حشيشها ووضعاها
 القد والباخرة ارضها المسك لا يمتحن ولا منى ذلك قوله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله
 وهو مكتوب في التوراة هذا خير من ان قال النبي صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله
 قالوا ان الله عز وجل اخذ خيلا قال النبي صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله
 ساق الله محمد وشوا اسمي من اسم هو المحمود وانا محمد امي الحامد فانا لله وصدق ما محمد هذا خير من
 ذلك لان قالوا ان الله اخذ خيلا قال النبي صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله
 الشياطين الا ان والجن والربيع السباع فقال النبي صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله في قوله صلى الله عليه واله
 الدنيا اجزا فها وهي في يميني واربعة اجزا فها مثل وجهي حوافر مثل حوافر الخيل ذنبها مثل

ذنب لم يفرقوا الحارون والنحل من جهة من افرحهم وركاب من رة بضامن من سبيلين زمام ذهب
 على خاتم مكلان بالهند الجواهر الباقون الذين يملكون بين عذبة الله الا اعدوا حد لا شرب لم يحد
 رسول الله في اليهود صدق ما محمد هو مكتوب في التوراة الجزية اما في الصدق مسندنا عن الحسن علي
 قال لما قرأ من اليهود ان رسول الله صلى الله عليه واله قد اصابنا بعدد من اصابهم الى ان قال
 فخير عن السامع من خصال ما مكتوب في التوراة امر الله نبي اسرائيل ان يقول بموسى ما من عبد قال النبي
 فانشد الله ان انا اخبرك بقصة قال اليهود نعم يا محمد فقال النبي صلى الله عليه واله في التوراة
 مكتوب بعد رسول الله وهو بالبرية طاب ثراه رسول الله هذه البرية بعد نوح التوراة والاصح ومبشرا
 برسول من بعد اسلمه في السطر الثاني اسم موسى على سبط الب و الثالث الرابع سبط الحنوك الحنوك
 وفي السطر الخامس اسما فاطمة سيدة نساء العالمين صلوات الله عليها وفي التوراة اسم وصية البابا واسم
 شجر شجرة تسمى نور فاطمة صلى الله عليها قال اليهود صدق يا محمد في البحار عن اخمص القيد عن ابن
 عباس حديث عن النبي صلى الله عليه واله في كتابه الى اهل خيبر ليعلمهم ان يسلمهم عبد الله بن سلام ورمم
 على الحافة وكانك عليهم فلو اصدق بين سلام في الجملة قال علي في التوراة تحت البابا فاشترى فيها الف
 مشكرا وبيع مسالك ثم جاءها الى النبي حتى دخل عليه يوم الاثنين بعد صلوة الفجر فقال السلام عليك
 يا محمد فقال النبي صلى الله عليه واله وعلى من اشيع الهدى ورحمة الله وبركاته من ان فقال يا اهل بيتي سلام
 من موسى بن اسرائيل ومن قرأت التوراة وانا رسول الله في الكتاب مع ايات من التوراة بين انما فان اذن من
 الحسن بن سنان الاسود والجنس طوبى لم يخرج ذكره عن وضع الكتاب في علل الشرايع ان علي بن ابي طالب عليه
 السلام هو فقال يا امير المؤمنين ان اسلك عن ايشان اننا اخبرني بها اسلم فقال علي عليه السلام يا يهود
 عمايكم قال انصت بعد اعلمنا اهل البيت فقال اليهود اخبرني عن فراد هذه الارض على ما هو في شجر
 الولد اعلموا لخواه في موضع انطعنين يكون لشجر والهم والعظم والعصب في سبيل التمام ولوسبيل الدنيا
 ولوسبيل الآخرة ولوسبيل ادم ولوسبيل حواء ولوسبيل آدم ولوسبيل ادم ولوسبيل ادم ولوسبيل ادم ولوسبيل ادم
 قبل الفرس اجده ولوسبيل البعوضة ولوسبيل الحمار فاجاب علي عن كل واحد واحد الى ان قال اليهود
 صدق يا امير المؤمنين انما لجد او صفته في التوراة الى غير ذلك من الاخبار الكثيرة التي لا يمكن حصرها الا
 على وجوب اسلم النبي صلى الله عليه واله وصفته وصفه لقائه وجملة من الاحكام والحكم في نسخ التوراة التي

مكتوب بعندهم

كانت عند النبي صلى الله عليه واله في عصره ونقله القصة الدليل التاسع من الباب الاول جملة كثيرة من هذا الباب
 وفيها غنى لا يلائم اباما الفقرة الثانية هي غلو التوراة عن جميع القصص التي لا يلائم الاجابة
 اليهود الذين كانوا في عصرهم من قاربهم في غيبتهم عن البيان مشهوره بالبيان واختصارا لوجها فقد ائتمت
 العلماء الجاهلون والنجس والواضح اعادهم وانظارهم في ايشان النبوة واليهو بكل ما شربهم اعادهم
 السلاطين من العبيات من نالهم ونقلوا الكثرة القديمة وغيرها ما عثر عليه من العبرانية واليهودية الى
 العربية الفارسية بل من العلماء من نقل ذلك لغة اليهود وخطهم صرقة فيهم واستخرج اشواهد
 منه من غير علم يثبوت في تلك المدة الاعلى انقلناه في الدليل التاسع من هذا المدة الطويلة بما
 كثيرة من اجبا اليهود وعلم النسخ ومنهم من كتب بعد الاسلام رداعا من جهة السالوة فيهم في هذه الاخر
 العلماء الفضلاء الكاملين الى جعل الفقرة في الذي كان مشهورا بين اليهود والعلم والفضل والهم
 والشعور والاشغال الحاصل الكمال ومطالع كسالة نبأ ومن فوائده ونفعه اسلم فاضطر الى اليهود من كل
 ناحية ولان ذلك نقصا في نعمته فخرنا في صديهم فقاموا الى دعوى كل طرفة فخرنا على رة منعه في التوراة
 وانه الفاضل الجليل المولى ابا باصا صاحب الشريعة وهو كتاب عليهم النظر في اية قصته من قصته كذا السلف
 من الانبياء وغيره ما لا يفتقره وليس لنا النسخ المذكورة اشهد قوله بل اكثر اما عليه السلام عليه السلام
 النسخ واهلكوا طوائف من اليهود في نقل احادهم وحديثهم فيهم فخرنا بها وبالجملة في التوراة الشا
 بيل اليهود وجميع طوائف النسخ والتعليق في الطراف الاخر من الوجوه عند المسلمين المطبوعه
 في بلاد الافرى وغيرها وقد انقدض جميع ما كان في عصره عند من العجم كان يتجهز ليكل في كل
 شيء بعد استعداده وضعها الاحدة عند سلامة القرآن بعد النبي ولا فصل عند اجتماع جماعة غير
 مبشرين في الدين مجمعة المواضع المشتهة كالأخبار والآثار والآثار السبعة الجرب وصدق قوم
 توفي كثيرا في ايلة الاستعاف في سلامة الموحين فانهم كانوا اجهل اقل واعدا الذين من طاعة اليهود
 ومن جميع لك فيهم في كلام الشيخ الطوسي في التبيين وغيره في قوله تعالى يا اهل الكتاب انزلوا
 الحق بالباطل وتكون الحق وانما تعلمون ان كل ما ذكرنا من هذا في يوم مخصوص من يومهم فيهم معاندين
 فاما الخلق الكثير فلا يبعث لك منهم كما يجوز الكتمان على القليل ولا يجوز على الكثير فباطل الاخبار وقوله

ان الذين يكتفون ما اتوا الله المعنى بعد الاية هل الكتاب جامع المقربين الا انها موجهة على قول كثير
منهم الى جماعة قليلة منهم وهم علماءهم الذين يوجبون عليهم كتمان ما علموه فاما الجمع لكثير الذين يوجبون
عليهم ذلك لاختلاف واجبه فلا يجوز ان يقال الطريق في قوله تعالى علموا انهم ليسوا من عند الله مصداقاً لما
فرق بين الذين اتوا الكتاب في اثنائه وجماعة من اهل العلم ان ذلك الفرق كما هو معاد بين وانما ذكر
في مقامهم لان الجمع العظيم والجمع القليل والجمع الكثير لا يوجب عليهم كتمان ما علموه مع اختلاف العلم في ذلك
والمعنى هو الا خلافاً لما في قوله من العباد ان الاذا كان عند طريقه على علم الكتمان وذكره في من ذلك
في موضع آخر من تفسيره وذلك لان المقصود ان كان اهل الكتمان في اول الامر لا يكونوا اهل العلم
بعد ما طوى الكثير عليه وان كان ان ينسب منهم الى غيرهم ويتبعهم في طائفة بعد طائفة الى ان يحققوا
عليه طول الزمان ويصير جميع اهل الكتمان معاندة من بعضهم في مقصود من الاخرين وحسن الظن من غيرهم
فهو مسلم وان كان الغرض اختصاص الكتمان بهذه الطائفة القليلة من علماء اليهود الذين كانوا في الحرم
ولا يرونهم كما كانوا في فسخ التوراة التي كانت عند غمره في سائر الافاق وهم اضعافاً مضاعفة الكمايين فهو
ما يكبره الوجه والاستحقاق مقابل العباد وهذا غير على احد من تلك النسخ احداً علماء الاسلام وطول
هذا الزمان او وقع عليه احد من الاطهار المتجليين على البطلان مع انبلائهم غالباً بما جازى اهل الكتاب
ويعودهم الى الرشد والصواب في هذا غير الاول والبار في حال الانجيل كما في التوراة في جميع ما
ذكرنا ولو لا خوف الاطالة لذكرت بعض ما كان في عصر النبي صلى الله عليه واله وسلم من اشرار هذا الزمان
وقد تيسر من الدليل التاسع فراجع لها تأييداً فيما نقصت كثيراً من الاحكام التي يوجبها
ضبطها وحفظها ومعرفة الكثرة لعمامة البشر من حفظ كل آية من القرآن وقد شاع الخلاف في
الامة ولو لم يبلغ ما في هذا من مراتب التواتر والتشيع لكانت في بعض الاوقات ان كان ما ينال على النجاس
والفساد الصبياني في كل يوم خمس مرات لان النبي صلى الله عليه واله وسلم كان يفرق بين الظاهر والعصر الحبيب
والعشا الا في بعض الاوقات كما في رواية الفقيه وكان من الشجاعة الاكيدة والنسب المهمة لكل احد من
الكهنة في كل صلواتهم بل الواجب عند بعض علماء بعض صلواتهم وجزاء الفاظ قليلة سهل
التداول والحفظ بحيث كان في كل واحد من بلاد الاسلام واراد معرفة اديهم ولم يرد ما ينالها
في موضعين ثلاثة ومع ذلك لتقصص الامامة على من يخرجه ليعلم الاقامة على غير اهل البيت والجماعة العامة

على خلاف ذلك انما البس من الفاظها واجمع احكامها على التمهيل في اخر الاذان من ان واجبوا اهل البيت
والعشير ان يقرأوا في كل صلاة على كل من غير عتبة التوبة هو قول الصلوة خبر من التوراة في اذان العباد
واطبقوا اليهود على الشجاعة في العباد على الشافعي احد قوله لم معنى اخر من قوله في قوله تعالى انهم بعد
الخلافة في شرفها قوله ما لا يروى واحد يقول المشافعي ان قصود الاقامة عشر كلمات في مقامها لم يقول
ابي يوسف ان الكثير اول الاذان من ان واجبوا الشافعي الاول على وجه صحيح في ثور وعروبة من
الزبير والحسن البصري والزهرري فيقول ان الاقامة احد عشر كلمة الكثير من ان واجبوا الشافعي في ثور وعروبة من
الدعاء الى الفلاح في الاقامة من ان واجبوا الشافعي في ثور وعروبة من والدعاء الى الصلوة في ثور وعروبة من
الفاطمة الاذان مقدار والدعاء الى حفظ بعض ايات الفصول امثال القرآن الثاني الفنون في من السن
الاكيدة في كل صلاة في الصلوة او فعلاً وحمل مع الذكر قبل الركوع وعليه طائفة الشافعية
خالقهم جميع العامة وان اختلفوا فيها بينهم فقال ابو حنيفة انه مكره الا في الفريضة منسوخ وقال الشافعي
شخص في الصحيح خاصة بعد الركوع وفي سائر الصلوات ان تلي ما تلي في الاذان في كل صلاة في كل صلاة
الجبون فيقول هكذا كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في ايام بعضه خصوصاً بعد حجرة وصلواته بالناس جماعة
سفره وحضر في جميع الاوقات في تلك المدة الطويلة في كل ركعة في جميع الصلوات الم لا على الاذن
فكيف يفي على التام وان كان التسبوع اهل الذين كانوا في حجة الوداع كانوا يرفع صاحب الاذان وعاطفين
لاجره الفرائد وان كان التسبوع اهل الذين كانوا في غزوة بؤك كيف يحسن بينهم غير شاهد من رسول الله
بهذا الشبهة قبل الركوع في كل صلاة من الصلوات المفروضة والنسب بعضهم وشهدتهم خصوصاً
تلك الاسفار البعيدة ثم ان احكامنا ذهبوا الى استحباب الفنون في الجمعة للامام من قبل الركوع ومن بعد
واطبقوا الجمهور على خلاف ذلك خصوصاً على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في جميع ما يصل فيها او يحضر فيها خلق كثير
من اهل المدينة واطرافها وكيف خففت عنهم حيث صلواتهم في طول تلك المدة الشا انما الوضوء
ولهم عجزاً في شرع يوم شرع الصلوة وهو اول سنة ولا فتح الصلوة التي هي في دينه لا بد له عند
لاحد من الرجال والنساء والعبيد الا ان في تركه في موارد مخصوصة يجعل له بها ولم يرد ذلك
غالباً في كثير الحاجة اليها في الايام ولياها ونوفد على لكل احد اليها وقد تلى بيان كيفية الكتاب في
النبي صلى الله عليه واله وسلم في جميع الاحكام وكانوا يتأيدون وضوء في غالب الاوقات فيقفض العامة الى جميع

والشهادتين

غافلون من استقامت ولا يحولون عابدين ثم العاجل ما علم من الاجل وقد اكره الله تعالى في كلامه من الاستقامة
 للظلمة المومنين وكثرة الفاسقين حال نعم الذين امنوا وعلوا الصالحات في طيل عامهم فلو كان الذين
 اولو يقينهم وعلى استقامت في الارض الا قليلا من اجتنابهم قال نعم لو انك بنا علم ان افعلوا الصلح
 او لم يجرؤ من دياركم ما ضلوه الا قليلا منهم قال الامن اعرف من عرفت به فشر بواضلا قليلا منهم قال نعم
 وفيهم الجماعة وما اكثر الناس لو حرضت ومنين فقال نعم وان قطع اكثر من في الارض بضلوا عن سبيل
 وقال نعم حينئذ انك تهم بجهنم او يقولون انهم لا كالا تمام بل هم اضل سبيلا وقال نعم ان كثير من الناس
 لغافلون الاخرى ذلك من الايمان الكثرة الظاهر صدقها الكلام من سبيل طغيان الناس من مفسدات
 فليلا فقال لا يكون من يفتخر عصبه من طغى طبقات التابعين في جهل اكثرهم من غلبت عليهم في القول و
 تكبر السوء والافعال مخالفتهم لانهم لم يدعوا في الدين على بصيرة فانه لم يسلوا البراهين واتخذوا ما
 كان خرج اكثرهم من دينهم ودخولهم في ارض الجحيم الهوى وما بعد ذلك من شيخ وخوف وطعن وامثال
 ذلك في الجاهل لذلك لا سبيل لا ينشقر في الغيب لا يثبت غور في الجوارح لا يحركها الى الطاعات ولا يثبت بها
 حالونه ولا يبرهن ماضية خفاصة لا يظهر فيها علامته وثمراته وانما يحجم حوله ويدرك كافي الى ان ذلك
 السعاده فيسقط في الحجة الشفاعة فيكفر فلا يتوقع من ذلك الجماعة فضلا عن غيرهم من يدخل ظاهر الحق
 اشكال الطاعة ما يتوقع من اهل الايمان الصادقين في ادعائهم الذين شهدوا افعالهم بشهادتهم اذ اقول لهم من غير
 النظر على ما بعد ان يشاءوا ويرجع عن افعالهم اثمهم ويتبع اربابهم مستهينهم فمثل ما سبهم اعداء كل الحق
 ويعظم شعار الله في حق الناس المبدأ الواحد وعرضه المخلص بل لا يجرى حيلهم في الاخذ بطريقهم
 فربما ذلك من اجل مخالفة الكتاب للشر فظهر من محرو وجوه الغايات التي ارجعها لضبط القرآن بنامه
 كثره احضار الله تعالى عليه لا يقيد بشيء بعده انشراح حال الكثرة بل كلما زادوا بعد طعن الحق للزك
 الاهوت وشيوع التفسير وكثرة وجوه اسباب التكليف في الحوادث المتعارفات وبشايه جنوده وتكا
 الحق في الحوادث المتعارفات لا يفسد تعاوده الناس بل كما وافع ذلك طالبتين الله كما جرح عن تحت سلطان
 الحق كان ذلك اعظم حوزا لعداوت التي ينبغي كرها في عداد مفاير سبيل التراب الذي يسهل شلوق
 اعصاب السلف لم يدركه احد من بعدهم من خلف فلما انفصلوا فاعلم ان الذين يرجع منهم حفظ القرآن و
 ضبط ضبط سائر الامور الدينية الشرائع لا يحرمهم الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله الذين

وقال نعم

اذ الذين اسلموا من اهل القبائل سكان البوادي كانوا من المشركين الذين اشركوا بهم لدا ارتدوا عن
 الاسلام بعدة قال السيد رضي الدين بن طاهر في كشف المحجرات جماعة من اهل الموارد فيهم القياس عبد
 الرحيم المروزي في هذا ما انقطعت له يثبت الاسلام بعدة النبي صلى الله عليه وآله من طوائف العرب في المدينة
 واهل مكة واهل الطائف واهل يثرب واسائر الناس ثم شرح فقال ارتد بنو قيس الرباب اجتمعوا على ان
 نوب اليهم وارتدوا معه كلها وكانت تلك عناء كرهه اليهم مع سبيل الكلاب عسكر مع معز
 النجاشي وفيه بنو شيبة واهل بكر بن وائل وعسكرهم الحطيم العتيق وارتد اهل اليمن وارتد شعث فقيس
 كندة وارتد اهل مارب مع اسوء القيس وارتد بنو عامر الا علقمة بن كنانة وفيه تاريج النخيل كانت اسيرة غطفان
 من اهل الصلح في ارتدوا وارتد عامر بن نجيهم وطوايف من بني سليم عصبه وعقابه وخفان بن عوف
 امر القيس فيكون بنو حارث وارتد اهل البمام كهم واهل الحمرين وبكر بن وائل واهل بامر الزيدعان
 والقرين فاسط وكليب بن غلبهم من فضلة وعامة بني عامر بن صعصعة وارتد قزارة وارتد كندة
 وحضر موت وعقيل وادخل فدم على بكر عبيد بن حصين والافرن بن جابر بن رجال من اشراة
 ودخلوا على رجال من الهجر بن فقالوا انه فلان وارتد عامر بن زاسا من الاسلام ولبس اقماسهم وودد
 اليكم من اموالهم ما كانوا يودون الى رسول الله صلى الله عليه وآله الرفان فخلعوا الناجعلا رجع فكفكم من ردها
 فخلعوا الهجر بن والاصطاع على بكر فوضوا على الذي وضوا علىهم قالوا نرى انك تعلم الا فرج وعبيد
 طغر بن جندب ابها وبكينا من ذرية ما حق رجع اليك اسامة وجيش فانا ابو طليل في كثير ولا طافة لنا
 فقال القرين شرح كعب قال اهل الردة وغلبة المسلمين عليهم هم عند العامة من افضل منافعة في
 ثمانية الف من ان اسلام هؤلاء الجماعة هو الاذابة بالثأر والعلل يقلل من كبراءة القران في حقهم
 بلهم حقيقة رجع جنسا وعقلا من الهام ومعاشر الانسا الامم فلهذا بالقران والجماعة ولا علم
 بكيفية حفظ كتابه هكذا حال كل ساكن في البوادي والقلون الخلفين اكثر وافانهم بالهيام و
 الحشر اما الذين كانوا معك بنو منة الاسفار والقرين بنو بشاهد منة غالي الا في ذلك
 البنيان وهم فدمه واستعدوا وعرفه بضبط احكامه شرعا بحفظ اديبه سنة وثبت الامة وحجرات
 في الكتب والقران وجبا بالانصار خارجهم النفاق الخبيثة والحجرا في جو لا غفا الضعيف الخالفه عا
 الكتاب في البقا على الصفا الذميمة التي كانوا عليها فان

واحد انفسهم

بشر

نسر على المغان الدينية ولا اشتغال بالباب الصوفي الا سوا جميع الحطام الدينية وعكضوا قلوبهم
عنا النبي صلى الله عليه وآله عند الجلاء جوسهم لدمهم ودمهم في جمع مثل الدين بل جعل كثير منهم
نفسهم المسلمين اوضح من نار على علم وما شوهدهم سمع منهم من الحروب القتال وعرض الفوس على
الهلاك والاسيضا اما كان لقليل من الحب القانية التي كانت فيهم كافي غيرهم وطعا لبل انفسهم ولذا لما
وعده في غزاه بديا لغيره القتال مع الجمع الكثير مع النفر عليهم باخبار اللطيف بخبره فودوا ان غير ذلك
الشوكون لم يلقوا من الجهد الذي كان يلحقهم ولما خرجوا الى الجحها كان فرسانهم كرهوا كما بما
ديا فوال الموت فيهم بظفرين وفي غزاه بولما استقر بهم النبي الى بلاد الروم وقد استقرت لهم و
القبض عليهم ابطا اكثرهم عن طاعة رغبته في العاجل حرموا على المعيشة اصلاحها وخوف من شدة القبط
وبعد المسافة ولقاء العدو ثم يفض بعضهم على اشتغال الفوس فخطفوا خرو وقد اخبرهم عن ذلك عرو
اخرى من صفاتهم الذين التي لم يجرى عن قلم على طبع الجاهلية ففرهم عن الرسول الاحمد بقوله في الزمر
بالقها الذين امنوا ما لكم اذا قيل لكم انفسوا في سبيل الله انا قلتم الى الارض ارضكم الجحوى الدنيا من الآخرة
فامساع الدنيا في الآخرة الا قليل الانفسوا بعدكم عذابا بالما الذي من آخر السوء من اهلها انكشفت من
ضعف ايمانهم وافتقدوا ما يقصر من الفج لا يحتاج الى ما شره اصحابنا من حالهم في الكتب اشارتهم ايصم الى
ضعف ايمانهم وسؤا ما هم بقوله فان مات او قتل اقلتم على عقابكم قال انفسوا انكارا لربنا وهم وانفسا لهم
على انفسهم عن الدين يحلوه بوث اوفل وقال نعم قد جاء الخوف بانهم ينظرون اليك يدرا عينهم
كالذي في شجب علي من الموت فاداهم الخوف فسلقوا كبريا السنه جلدا شحا على الجحوى ولكن لم يوفوا
فاحبط اعمالهم وقال نعم واداروا بخارده او لهوا انفسوا اليها وكرهوا فاما ولا على المنة على انفس
من الصلوة مع النبي صلى الله عليه وآله في مسجد وادافوا واعلى بيل شهوة ساعرة فكيف يكون حاله ما دونه
اذا لم يمشوا ما هو فوفوا قال نعم يا ايها الذين امنوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا
ما انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا
فنبهوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا
قال فادرك الله الفوس دينهم فدمهم من انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا
في المات كثره وعن جليلهم اشتغالهم بغيرهم الصدق شي هذا المناجاة مع نبية في اية الجحوى عن سؤ

ادبهم

ادبهم فلهذا فرغوا من جليلهم بغيرهم من الرسول صلى الله عليه وآله والمعاشر معا وهو يحوي في الغفول بالنا
في سورة الحجرات قال نعم ان تولوا البسند فوعا غيركم لا يكونوا امثا لكم وفيه كذا واوضح على عبد
انصافهم بالبطي المؤمنين بالجحوى من اهل النظر الفران بعد شاهد اعل فلهذا بصيرهم في الدين
بهم على سيد المرسلين وارتكبا بهم كثير من الموبقات من البنية والتجربة والمنازة بالالفاتح شوه
الكفار وحل الحالك اليهم حياة اما ان الله رسوله واوليائه وغير ذلك مما تلى عن عبدنا نبينا
لم لا زباده في الحنك والشفاف ثم ان من جليلهم اصحاب العشرة اربعة عشر وثمان مائة
الامة التي فيهم هم هم عندنا الذين هم نرى مذهب العامة وعلهم اعمادهم وانكاهم وهم عندهم
وحملهم الدين وجامعوا الكتاب المبين حفاظا شريفا سيد المرسلين ومن وقف على هذا العمل من غير
حقبة نقاشهم فبانتهم على ما كانوا عليه فنبهوا في اية الذين اخبر عنهم الله نعم قوله ومثل كل حبيبة
كثيرة خبيث اجنت من فوق الارض ما تها من ارض وفي قوله من الذين يدعون الله كبرا
احلوا نومهم دار البوار في قوله نعم والتجربة الملعونة في الفران والذين قد ذوقوا ما لا يطيقون من
او عايشه هم اصحاب الالف الذين تروى في عهدهم وعظمهم اياك كثره والذين وصفهم رسول الله
بالجفا والغلظة والذبح لينة فاطم عليهم السلام لما تروى قوله نعم لا يجعلوا دعا الرسول بغير كذا
بعضا كانت تقول يا رسول الله فقال انما تروى فيهم كذا في اهلك كذا في ذلك من من خلفون
عن جحش اسامة والفاستو بغير الله وهم رؤسوا والمناشور احضا الدواة والفرطاس لما جليلهم رسول الله
ثم لما البسند بالامر فنفصوا بالخلافة واستغنوا عن صاحبهم ارجع الناس اليهم في الاحكام والادعاء
وكان بعضهم يظهرهم رؤسوا بالمناشور عن رؤسوا على الله عليه السلام وكانوا غايب المائل
عاجز من محبين متسكبين بالآخرة بخبره سيد الوصيين كان جميعهم كانوا في عهد وجودة غائبين في غير
معتبين للمعرفة واجابا بخاتم النبيين ثم ما وقع لهم بعد من العصيان والكفر فضر بعضهم بعضا
شهادة بعضهم الى بعض كفرة والمناشور والفاياث الاعلان كلبا عن اهل بيت النبوة والائمة
في الدنيا والدين مزار الموت لا يكن محامد فيهم فبينة وانما هو من اثار الصفات الزبانية والمكائيل
التي كانت كمنه فيهم لم يحكمهم اظهرها في جحوى خروفا وطعا فكانوا انفسا من معتد بديا في حفظهم
ظواهرهم وفدا ظهرهم مع ذلك ما مرها في ذكره وحفظ الدين والحق الاحكام خراسا يحتاج الى

اضلها

اضدادها من انصاف المحيدين المفقودة فيهم ثم ان افرق تلك الجماعة الى حفظ القرآن وضبطه وخرائطه
 الذين عتقوا الكتابة الوحى غير وفد ذكرها حال الكتاب في الدليل الثاني فراجع حتى ينفذ بطلان اسبقا
 وفوق النظر منهم في حفظ القرآن كقسطهم في حفظ جمل الاحكام وعلى جواز حسن الظن بهم في هذا المقام
 على ان جمع القرآن وحفظه لا يمكن واجبا على كل واحد منهم بل على كل واحد منهم مكلفا الاحتفاظ بما
 قرأه في الصلوة من الفاتحة وسورة او آية من غير ما كان عند العامة وقد بلغ الاختلاف في هذه الشؤ
 اية كعد البعض اليه منها وانكار بعض من غيرها وجماعة فرائدها وكثرة كثراته عن غير الضالين حرقه
 في مواضع لم ياكلها بغيره التجميع طول سماعهم فرائده البقى على الله عليه السلام في الصلوة وبطلان
 عند القرآن كما تقدم مع اعتراف المنايعين به فكيف يتحقق العاقل احتمال ابلهم الاحتفاظ بها
 هذا ومن لم يعرف حال كل واحد من المعروفين منهم فليست بما صنف الاصحافي الامامة وفيما ذكرنا
 هنا في القصة الاولى والدليل الثاني والعاشر كهاية لاهل الدلالة فلنرجع الى بعض ما في كلام
 شارح الوافية صاحب الاشارات قول الاول ولا بد من الادعاء وان يخفى مثله وقوة اذا انشاء الوحي
 الخ فلهذا لا بد من كون الفوق الاقل منهم داعي الاخذ بالتام كما لو كان فيهم معرفة لاكثر الاحكام وثانيا ان
 مواضع نقل الامان عن ايديهم لم تكن متعصرة في خفاء زمان بل كانت في موضع يسهل عليه كبره كقوله
 وفيما هم دعوى واخفاة واخفاء عن الجماعة من اجل عدم وجوب التسليم والعتاد والحسد غير ذلك مما
 تقدم في هذه في الدليل الثاني وثالثا ان مقتضى الاخبار المستقصاة النقل الذي كان يشرع انما كان
 عند خطبة الله عز وجل باه بغير واسطة او ترجمان واما كان بان يجرى في كل واحد من هؤلاء على حدى
 بشارت على غير ما دخل على قلوبهم بل به قعدة العبد ظاهر قوله رقم وانما لشره بالاعمال من تل بالاراد
 الامور مقتضى كثر من الاجاوان القرآن نزل بواسطة فكان يوحى اليه من غير واسطة فهو غير قادر
 ليما ادعاه قولهم انهم كخطيب يسمع او كشاعر مقلد الخ فيلولا ان الناس غالب الاوقات في ضبط حال
 اليه والواو من انهم لا يداوون كقولهم لا يسمعهم الى ضبط ما يقرهم الى الحديث ومنهم من الدباء والذكر
 ان ما دون في الملوك والعتيقين الشعراء وابائهم والتمسكات وفان اهل الدنيا انصافا ما دون في
 بل انما يحدوا شعار القديس معاصره يمدونه بضبطه وكذا حاتم النبي صلى الله عليه واله وخطبه في
 الايمان والجمعة والامام التي ينادى الناس فيها بالاجماع في الصلوة في طول تلك الدقة غير مضبوط لا ينفع

ما في كلامه
 من انما يحدوا
 شعار القديس

جمع ما ينادى الناس من انهم يحدوا شعار القديس ما ينادى اهل البيت ما ينادى اهل البيت ما ينادى اهل البيت
 والذين داعى جمع القرآن كان موجودا في جميعها وثانيا ان الشعراء ما يلقون كلاما وجمع الفاظهم في
 ما ارادوا استعماله من الفاظ الباطنية والحكمة ولا يراعون الناس في كلامهم ولا يحيلونهم وبين شعورهم ولا
 يمتنعون عما ملكت ايدىهم فيكون له يوجب هوامهم لا يراعونهم في عاداتهم وسواها فيصلي الله عليه واله ويعتبر
 له عنهم عن كل ذلك كما نوبعت في واعظها هو الذي هو انفس الله عند الله ولا يتم الا بغير الاجرة
 وثالثا القادرات ما ينادى الاخرين في تزيين القصبين اتفاقا وجمعوا وانما هو ان يباهوا به كل من كان مع عدم
 رشح الايمان الصانع في القلب في رشح الاحقاد والغضا ما لا يورثه غيره ولذا ترى انهم يمجرون انفسهم
 تركوه قبل ان يفسدوا صلوة على ذلك فاما حق ما منة ومبينة الخزن على حار و باهال حقوقا حسنة
 نصيب ثمانية الغصب على غير العز من على الذين يرون من استقام ما وصلوا اليه فيقولون انما هو منكم
 حرمه فلو انهم في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا
 الملوك والنوادر والعلما والشعراء والسياس الكبار وامثالهم الذين يراعى الناس ولا يمدحهم وان لم يكن لهم
 به صفة عندهم كما هو فيهم بعد وفهم فكيف لو استمر قوا فيهم واحسانهم ومع هذا كيف توقع منهم الاحكام
 شريعية تارة وجمع ايات قرآنية كان فيهم في الدين فاما انهم في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا
 فلم لا يلاحظ في العمل العام قولهم هناك ام من الناس يظنوا انهم في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا
 ويقر به عبد الله بن مسعود وابي كعب في شجر ان ما يندبوا في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا
 اليه يندبوا في القرآن الموحى بين السليبي عما يندبوا في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا
 الكتاب الذين منهم عثمان وموئيد وعبد الله بن ابي سرح الذي قال سائر ما نزل الله وغيرهم وانهم لم يكتفوا
 من الاخطاء وما كتبوه فلهذا يندبوا في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا
 ولما نزل عازر وصية عزرا عليه السلام عنده فاقها قوله انهم اربعة عشر مجرورين في بعض ما يندبوا في بعض ما يندبوا
 بعضهم على الذكور والخطاوا بين كائنا الوحي وغيره وادجوا غيرهم فيهم فاشبه على من لم يطلع على حقيقة
 الامر في كبر واحد منهم انه كبره في نواحي الخلق والخطاوا عفا وامر المؤمنين على هذا معونة ابو و
 الزبير وسئل ابو قاسم محمد بن سلمة والارقم وطحا وابان بن سعيد العاص اخو خالد
 عبد الله بن الارقم وعبد الله بن زيد بن ابي العلاء بن عتبة القتيبي عن توبة عامر بن في وابي كعب

القدم

عليه

خلافه التزلزل قد جعل وعلا في العدة في الجاهلية كانت سنة نزل الله في ذلك فمما في العدة التي ذكرناها في
 التامخ للنسوخ افرهم عليها ثم نفع ذلك بعد فاعل اربعة اشهر وعشرة ايام ايمان جميعا في سورة البقرة
 وقال البقرة في ابدى الناس وياقوتة في اول النسخة وهي الآية التي ذكرها الله قوله والذين يوفون
 منكم ويؤذون واذا جاءهم من بانفسهم اربعة اشهر وعشرة ايام بعد هذا بنحو من عشر ايام حتى لا يبر المسوخ
 قوله والذين يوفون منكم ويؤذون واذا جاءهم من بانفسهم اربعة اشهر وعشرة ايام بعد هذا بنحو من عشر ايام حتى لا يبر المسوخ
 التامخ خلافه التزلزل الله جعل انما كان محال يكون المتقدم في الفرائض او لا الآية للنسخة التي ذكر
 فيها ان العدة مناعا الى الحول غير اخرج ثم يقر بعد هذه الآية النسخة التي ذكر فيها انه قد جعل العدة
 اربعة اشهر وعشرة ايام في التامخ على المسوخ ومثل في سورة الممتحنة الآية التي فيها الله
 في سورة الحديد في ثلث سنين من ذلك ان الحبيب كان في سنة من الهجرة وقع مكة في سنة ثمان من الهجرة
 فالذي تزلزل في سنة من قبل جعل في اخر السورة والتي تزلزل في سنة ثمان في اول السورة وذلك ان رسول الله
 لما كان في غزوة الحديبية ثم طفر في الصلح وقع بينه وبينهم ان يرد عليهم كل من جاءهم من الرجال على ان يكون
 الاسلام ظاهر عليه لا يوافق احد من المسلمين ولم يقع في النساء شرط وكان رسول الله صلى الله عليه وآله اعلم
 هذا بغير علم كل من جاءه من الرجال الى الجاهلية رجل ياتي ابا بصير فيشرب جليلين في رسول الله صلى الله عليه وآله
 يسئلون راجعهم ان يرد اليهم ابا بصير فقال رسول الله صلى الله عليه وآله ارجع الى قومك فقال ابا بصير في ذلك
 للشركين بعضهم وبعضهم بعد يوفى وقد امن بالله وصدق في رسول الله فقال يا ابا بصير اني قد شرطنا ثم شرط
 ونحن وافون لهم بشرطهم والله سبحانه لا يخرجنا من هذا الرجلين فخرج معهما فلما بلغوا الى الحديبية خرج
 جوابا كان معتمرا كثر ثم اتى فقال لهما ادنوا فاصبنا من هذا الطعام فامنعوا فقال ما لؤنوا في
 طعامكم الاحتكام فينا واكلا ومع احدهما سيف فلعنوا الجبل فقال لهما ابو بصير ارجعوا من سبيلكم هذا
 قال نعم قال يا ابا بصير اني قد شرطنا فخرجوا في اخر رجوع الى المدينة فدخل رسول الله
 فقال لهما ما حكم قتال صاحبكم ما كذا ان اختلفت من الاثمة فسلبوا فقال ابو بصير فدخلوا
 وسلا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله يا ابا بصير اخرج الى المدينة فان في ثلث سنين ذلك الى اخر
 الساحل وجميع حكام الاعراب كان يقطع على غير شرع ويقبل من قلة عليه حتى اجتمع اليه سبعون
 رجلا وكنت في شرع رسول الله صلى الله عليه وآله وسئلوه ان ياذن لابي بصير اصحابه في الدخول الى

وكان بين مكة و
 الحديبية

للمدينة وقد اخلوا من ذلك فوافاه الكتاب ابو بصير من مرض هو اخره فوافاه في هذه هذه ودخل اصحاب
 للمدينة وكانت هذه سبيل من جانيه وكانت سنة ثمان في ثمان كلمة في عتبة عكر وهي بنت عتبة في عبط
 مؤمنة تكلم اباها وكان اخوانها كافر بن اهلها بعد وبنها وبار بها بالرجوع الى الاسلام فخرجت الى
 المدينة فعملها رجل الى المدينة حتى في بها المدينة فدخلت على ام سلمة زوجة النبي صلى الله عليه وآله
 فقال يا ام سلمة ان رسول الله قد شرط لعرضي ان يرد اليهم الرجال ولم يشترط لهم في النساء شيئا و
 النساء الضعفاء ان رد في رسول الله صلى الله عليه وآله اليهم ضيوف وعذوق في ما خاف على نفسي فاسئل
 رسول الله ان لا يرد في اليهم فدخل رسول الله صلى الله عليه وآله على ام سلمة في عندها فخير ام سلمة خيرا فقال
 يا رسول الله هذه كلمة في عتبة قد ضربت بينها فلم يجبهما رسول الله صلى الله عليه وآله في شيء من عليهما
 الوحي اليها الذين سوا اذا جاءكم المؤمنات فاجازا فتخوون في قوله والله الذي انتم به مؤمنون فكم
 الله في هذا ان النساء لا يردن الى الكفار واذا امخو بخدمة الاسلام خلف المرأة بالله الذي لا اله الا
 هو اعملوا على الحق بالمسلمين فيضها من زوجها الكافر واجبا لاعتنا المسلمين وانما اعملوا على ذلك الاسلام
 فاذا خلفت في غزوة لا يهازلوا الى الكفار ولم يخل الكفار وليس للمؤمن ان يزوجها ولا يخل حتى يرد
 على زوجها الكافر صداقها حل له وحل له من كفاها وهو قوله رجل وعز ولا يؤهم ما انفقوا يعني ابوا
 الكفار وانفقوا عليهم ثم قال ولا جناح عليكم ان تنكحوهن اذا انفقوا من اجورهن ولا عليكم ان تنكحوهن
 ثم قال واسئلوا ما انفقوا ما انفقوا على نسائكم الا ان يحلفن بالكفار ذلك حكم الله بحكمكم فيكم ثم قال وان فأنتم شيء
 من ازواجكم الى الكفار فاطلبوا من الكفار ما انفقوا عليهم فان افنع به عليكم فاقبم اي اصبتم غيبة
 قبل اغتبه فارجعوا الى المؤمنين الذي ذهبتم من الكفار فخرجت تلك المؤمنات ورضي به الكافرون
 فذهبت في الغيبة هذه السورة فزل هذه الآية في هذا المعنى في سنة ثمان من الهجرة وفي اول السورة
 فضا خاتمة ابو بصير جبارا رسول الله صلى الله عليه وآله ان يصير مكة فقال لهما انما انفقوا
 الاختلاف في شرع حتى يهاضي دارها وكان عيال خاطب عليه فبلغ في ثمان ذلك فاجابوا فاسئلوا
 لينا خاطب الكبي لم يعلمنا خبره فان اردنا الخذ فكتبنا طلبة اليهم ان رسول الله صلى الله عليه وآله
 بركم ودفع الكتاب الى امرئهم فوضعت في ربهما فزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وآله واعلم انك قد بعث
 رسول الله امير المؤمنين صلوات الله عليهم اجمعين العوام فحقها بابعضا ففشتاها فامير اميرها

فاذا رويها

ثبنا فقال ان جبرائيل ما شاء فقال امير المؤمنين علي بن ابي طالب ما كان في رسول الله صلى الله عليه واله
ولا في غيره بل رسول الله كلفهم الكتاب من ربه الى رسول الله فقال بارئ الله والله ما غير ذلك
بل ان كانا ناضف ولكن بما كذبوا الا فاجب ان ادعى في شياهم معاشرنا وجرنا وجرنا وجرنا وجرنا
من لم وهو حليف لمن عدينا في مقام عزنا الخنايا فقال بارئ الله اما ما ربه بغير عيبه فقال رسول
الله صلى الله عليه واله اسكت فامر الله عز وجل يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا وعدكم وعدكم اولياء
تلقوا اليهم بلودة الا قوله والله غفور رحيم ثم اطلقهم فقال لا ينهكم الله عن الذي لم يجز بانلوه في الدين
لم يجز حاكم من بارك في قوله ومن يتوهم فاولئك هم الظالمون والى هذا المكان من هذه السورة نزل في
سنة ثاني من الهجرة فهذا دليل على ان التاليف لا يحل على ما نزل الله وصلة سورة النشأ في قوله جل وعز
وان خفتم ان تعدوا نواحدة وليس هذا من الكلام الذي في قوله شيء مما كانا كات العرب ان ربنا يسمعون
ان يترجوا بها فخر من نوا على انفسهم ثم يتهم بها فاشلوا رسول الله صلى الله عليه واله عن ذلك بعد الهجرة قال
الله عليه هذه السورة وبنسبنا في النشأ على الله بغيركم في ما نزل على كبري الكائنات في النشأ
الان لا نؤمن ان كبري في نزعنا ان نكوه من المشقة من الولدان فانكوا ما طاب لكم من النشأ
من في ذلك وديع هذه الآية مع تلك الآية اول السورة فقلطوا في النشأ فخر وهو جعلها غير
موضعا وفضل سورة العنكبوت في قوله جل وعز وابرهم اذ قال لقوم اعبدوا الله انقوه ذلكم
خير لكم ان كنتم تعلمون انما اعبدون الله وانا ونخلقوا انكا ان الذين تعبدون من دون الله لا يكون
لكم رزقا فانبعوا عند الله ان في ما عبيدوا واستكروا له اليه جبري فاما التاليف الذي في النشأ بعد
هذا وان يكن بؤك فقد كذبتم من قبلكم وما على الرسول الا البلاغ اوله في كبري الله الخلق
ثم يعبدون ذلك على الله جبري فلا يبرأ الا في نظر واكبر في الخلق ثم الله بنشأ النشأ الاخرة
ان الله على كل شيء قدير يعبد من يشاء ويرجم من يشاء واليه يلقون وما انتم بحجج في الارض ولا في
الشيء وما لكم من الله من وقت ولا نصيب في قوله جل وعز اولئك هم عباد الله فكان جواب قوله الا
لناقلوا وجره فاجبه الله من النار ان ذلك لا يات لقوم يؤمنون هذه الآية مع فصلها فيهم
ها فقل اخر في هذا دليل على ان التاليف غير النزل الا في جبري وكل وقت الا في قوله ان كانت تحدث
فبئر الله بها القرآن وقد قدوا واخر في هذه الآية مع فهم بالتاليف فلهذا التاليف على ما نزل الله واما

القو بارئهم وما كبري الحرف في الآية في غير موضعها الذي يحل في معرفة لواحده من معدن الذي
انزل فيهم من اهل الذي نزل عليهم اختلف التاليف في لوقف الناس على عامة ما احتاجوا اليه في التاليف
والتسوية الحكم والنشأ في العام والخاص فقل في سورة النشأ في فضل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في
يوم احد حيث امرهم الله عز وجل بعد ما اصابهم من الهزيمة والقتل والجرح بطلبوا فرشتا وابتوا
في انفسهم القوم ان يكونوا المولون فاهم بالمول كما المولون وشروا من الله ما لا يجرؤ ظم امرهم الله بطلب
فالوا كيف غلبت من هذه الحال من الجراحة الا لا الشيد فامر الله هذه الآية ولا تقهوا الآية
في سورة العنكبوت تمام هذه الآية عند قوله ان يمسكم قرح فقل قرح القوم قرح مثل ذلك الا يام
نذا وها هو الناس لعلم الله الذي امنوا ويخذه حكم شهدا والله لا يحل الظالمين الآية الاخرها والاشا
متصلة في معنى واحد نزل على رسول الله صلى الله عليه واله متصلة بعضها ببعض فكتب نصفها في
سورة النشأ ونصفها سورة العنكبوت وفي كل جماع من العلماء في الآية انهم قالوا ان اول ما نزل في القرآن
بعض النشأ والاشا فيهم من محكم واجبو ابا الحارث فيهم من علماء واجبو ابا اولي الآية ونزلوا
ولم ينظر الى ما في الكلام وما فيهم وما مصلح وهو في فضلوا واصلوا عن رسول التيسيل وما صاف
من علم القرآن اشيا يعلم ان لا يعلمها ليكن بالقرآن علما ومن لم يعلم النشأ في النشأ والعام
لكل ذلك والحكم والنشأ في اشيا التزني بالهم من القرآن الفاظه المولقة في المعاني وما فيهم من علم
القد والتقديم منه النشأ في النشأ في الجواب السبب القطع والوصل والافتاء والنشأ في منه
الجواز والصفة في قوله وما بعد الفصل الذي هو ملك في المحل والوصل من الالفاظ والمول في قوله
قل وما بعد والنوك في منه قد فرنا في كتابنا هذا بعض ذلك الذي نزل على اخر في قوله في النشأ في باب
تاليف القرآن في قوله انزل الله تبارك وتعالى سورة الاحزاب في قوله تعالى يا ايها النبي اننا ارسلناك شاهدا
ومبشرا ونذيرا لقوله وتوكل على الله كفى بالله وكبلا وهذه الآية نزلت في مكة وقيل هذه الآية ما نزلت
بالمدينة وهو قول غير وجعل سورة الاحزاب يا ايها الذين امنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم خيود
فارسنا يعلم بها وجروا له رماها وكان الله عاقلون بغير القول وما اى المؤمنين الاحزاب قالوا
هذا ما وعدنا الله ورسوله وانا كنا بالانما فاسلمنا من المؤمنين في حال صدقنا
فاغا هذا الله عليه هذه الآية وهذه العفة في حفرة الحنة على المؤمنين في النشأ في ما المؤمنين فما

